المسائل الماردينية

ابتلي

[وهي مسائل يكثر وقوعها ويحصل الابتلاء بها]

لشيخ الإسلام

تقي الدين أبي العباس

أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله

ابن تيمية الحراني رحمه الله

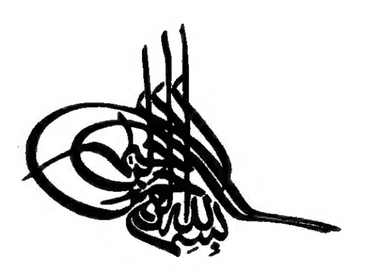
م. ٧٢٨هـ

مضافا إليها تعليقات

الشيخ / محمد حامد الفقي رحمه الله

وثق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه

خالد بن محمد بن عثمان المصري



المسائل الماردينية

[وهي مسائل يكثر وقوعها ويحصل الابتلاء بها]

لشيخ الإسلام

تقي الدين أبي العباس

أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله

ابن تيمية الحراني رحمه الله

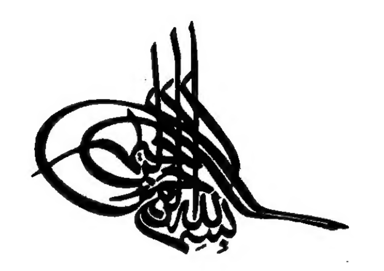
م. ٧٢٨هـ

مضافاً إليها تعليقات

الشيخ / محمد حامد الفقي رحمه الله

وثق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه

خالد بن محمد بن عثمان المصري



المقدمة

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن مُحمَّدًا عبده ورسوله.

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾﴾ [آل عمران: ١٠٢]. ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآءً ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾﴾[النساء: ١].

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَقُولُوا۟ قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَٰلَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾﴾ [الأحزاب: ٧٠-٧١].

أما بعد، فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد صلىٰ الله عليه وآله وسلم وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

وبعد، قال الشيخ شهاب الدين أحمد بن مري الحنبلي أحد تلامذة شيخ الإسلام ابن تيمية- في مكتوب له كتبه إلىٰ حنابلة دمشق يعزيهم بالمصاب بالشيخ ويوصيهم بنسخ تآليفه من مسوداته والاحتفاظ بها وبمراجعة الإمام ابن القيم ويبشرهم بالعاقبة الحسنة (ص١٣، ١٤):

«ومن أراد عظيم الأمر التام، ونصيحة الأنام، ونشر علم هٰذا

الإمام- أي: ابن تيمية- الذي أختطفه من بيننا محتوم الحمام، ويخشىٰ دروس كثير من علومه المتفرقة الفائقة، مع تكرر مرور الليالي والأيام، علىٰ جليتها من غير تصرف فيها ولا أختصار، ولو وُجِد فيها كثيرًا من التكرار، ومقابلتها، وتكثير النسخ بها، وإشاعتها، وجمع النظائر والأشباه في مكانٍ واحدٍ» إلىٰ آخر مكتوب هٰذا التلميذ النجيب- رحمه الله-، فقلتُ: لعل يكون لي نصيب في العمل بهٰذه النصيحة الجليلة بالمشاركة- ولو بالقليل- في نشر علم هٰذا الإمام: شيخ الإسلام- رحمه الله ونفع بعلمه-.

فكان كتابنا هٰذا هو الطليعة لي، وهو إحدىٰ نفائس شيخ الإسلام وواحد من من فرائده التي نبغ بها وعلا علىٰ سائر العلماء، فقد حوىٰ دررًا فقهية وحًلا لمعضلات يَعجز عنها بعض من وصل إلىٰ مرتبة الأجتهاد، فكيف بالطالب الناشئ؟

وقد جاءت غالب مسائله منثورة خلال مجموع الفتاوىٰ، إلا مسائل قليلة لم توجد في الفتاوىٰ.

وقد أعتمدت في توثيق نصوصه علىٰ: نسخة خطية حصلت عليها من دار الكتب، ومطبوعة الشيخ محمد حامد الفقي -رحمه الله- ومجموع الفتاوىٰ، فقمت بمقابلة المخطوطة علىٰ المطبوعة والفتاوىٰ، وأثبت الأقرب إلىٰ الصواب من النسخ الثلاث، وأثبت الفروق في الحاشية، وقد رمزت لمجموع الفتاوىٰ بـ: «ف».

وأثبت أيضًا تعليقات الشيخ محمد حامد الفقي -رحمه الله- في الحواشي، وهي تعليقاته الفقهية واللغوية، أما تعليقاته المتعلقة

بتخريج الأحاديث، فلم أثبتها، حيث قمت أنا بهٰذا العمل، هٰذا بجانب أن الشيخ -رحمه الله- أكتفىٰ بتخريج مبسط للغاية، لا يؤدي الغرض المطلوب، مع تركه لكثير من الأحاديث بغير تخريج ودون بيان الحكم عليها بالصحة أو الضعف.

هٰذا، وقد أطلت النفس في تخريج بعض الأحاديث، مقتفيًا بذلك أثر شيخنا العلامة محدث العصر: محمد ناصر الدين الألباني- رحمه الله-، الذي تعلمنا من كتبه هٰذا التخريج العلمي الموثق الذي يحتوي علىٰ ذكر الطرق والشواهد والمتابعات والعلل، وبيان أحوال الرواة من جرح وتعديل، بطريقة يطمئن بها الباحث اطمئنان نسبي إلىٰ الحكم الذي وصل إليه، مقتديًا بحكم الأئمة السابقين علىٰ الحديث، بغير تقليد ولا إحداث.

وقمت في نهاية كل فصل -ورد في الفتاوىٰ- بإثبات موضعه من الفتاوىٰ بذكر رقم الجزء والصفحة.

وقد جاءت أغلب فصول الكتاب ومسائله في مجموع الفتاوىٰ متناثرة ليست مرتبة علىٰ نسق الكتاب هنا، وهناك مسألة أو مسألتان لم يُذكرا في الفتاوىٰ، وسوف يأتي الإشارة إليها.

وقمت كذلك بمناقشة المسائل الفقهية الواردة في الكتاب، وتتبع أقوال أهل العلم فيها في كتب المذاهب والمطولات، وفي الغالب يكون حكمي مؤيدًا لما ذهب إليه شيخ الإسلام -رحمه الله- وأحيانًا أثبت بعض الفوائد الزوائد مما يزيد المسألة وضوحًا وجلاءً.

وكذا أحيانًا إذا كان لشيخ الإسلام كلامًا آخر أكثر تفصيلًا، في

نفس الباب، في كتبه الأخرىٰ؛ إما أن أنقل موضع الشاهد منه، أو أعزو إليه، وذلك؛ إتمامًا للفائدة.

وصلىٰ الله علىٰ محمد وآله وسلم

وكتب

خالد بن محمد بن عثمان

القاهرة- حي مصر الجديدة

الأحد (٢٢) من ربيع الثاني ١٤٢٤هـ

ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله

لقد اعتنىٰ بالترجمة لشيخ الإسلام -رحمه الله- كثير من أهل العلم، وكانت مناقبه ومآثره العلمية موضعًا للبحث والإشادة عبر القرون السابقة منذ وفاته رحمه الله.

ومن الكتب التي أُفرِدت لبيان مناقبه والترجمة لحياته:

(١) «العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية» للحافظ أبي عبد الله بن عبد الهادي رحمه الله[1].

(٢) «الرد الوافر» لابن ناصر الدين الدمشقي[2].

(٣) «الأعلام العلية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية» للحافظ أبي حفص عمر بن علي البزار رحمه الله[3].

(٤) «الشهادة الزكية في ثناء الأئمة علىٰ ابن تيمية» لمرعي بن يوسف الكرمي الحنبلي[4].

(٥) «رسالة قصيرة في فضل شيخ الإسلام ابن تيمية ومحبته أهل العلم» لعبد الله ابن حامد الشافعي رحمه الله[5].

(٦) «القول الجلي في ترجمة الشيخ تقي الدين الحنبلي» للشيخ

---

(١) أحدث طبعاته هي طبعة دار الفاروق الحديثة.

(٢) طبعة المكتب الإسلامي (١٣٩٣هـ) بتحقيق/ زهير الشاويش.

(٣) طبعته دار الكتاب الجديد ببيروت (١٣٩٦هـ) بتحقيق د. صلاح الدين المنجد.

(٤) دار الفرقان- مؤسسة الرسالة (١٤٠٤هـ) بتحقيق نجم عبد الرحمن خلف.

(٥) مكتبة ابن تيمية في الكويت بتحقيق محمد بن إبراهيم الشيباني.

محمد صفي الدين البخاري الحنفي[١].

ومن أحدث الأبحاث المتعلقة بهذا الأمر، هي بحوث الندوة العالمية عن «شيخ الإسلام ابن تيمية وأعماله الخالدة» المنعقدة في ١٨/٣، و١، ٢/٤/١٤٠٨هـ في الجامعة السلفية ببنارس الهند، وقد أنتقيت منها بحثين، ألا وهما:

البحث الأول: كلمة موجزة لسماحة الشيخ ابن باز -رحمه الله- حول حياة شيخ الإسلام.

البحث الثاني: تعريف موجز عن شيخ الإسلام ابن تيمية ودعوته ومآثره العلمية، بقلم الدكتور عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي.

قال سماحة الشيخ العلامة ابن باز -رحمه الله- كما في (ص٤٩-٥٢) من بحوث الندوة:

«الحمد لله نحمده ونستعينه ونستهديه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمدًا عبده ورسوله، صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه. أما بعد:

فقد سرني كثيرًا ما علمت من عزم الأخوة القائمين على

---

(١) وهي رسالة في الدفاع عن شيخ الإسلام تبرئته من المخالفة لمذهب أهل السنة والجماعة في الأصول والفروع.

الجامعة السلفية في مدينة بنارس بالهند، علىٰ عقد ندوة علمية عن حياة شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية رحمه الله وعن مآثره العلمية وجهوده الدعوية وجهاده في سبيل الله ودعوته للأمة الإسلامية إلىٰ العودة إلىٰ كتاب الله وسنة رسوله ﷺ. وقد طلبوا مني -جزاهم الله خيرًا- أن تكون لي مشاركة فيها بمقال عن شيخ الإسلام، ولما كان هٰذا عملًا جليلًا وخطوة مباركة نحو التعريف بشيخ الإسلام ومؤلفاته؛ ولإظهار فضله وعلمه؛ ولإزالة بعض الشبه التي قد تكون عالقة بأذهان بعض المسلمين حول حياة شيخ الإسلام ودعوته، فقد رأيت أن أشترك مع الأخوة الأفاضل أصحاب البحوث والمقالات في هٰذه الندوة بكلمة مختصرة؛ لعدم تمكني من البسط في ذلك؛ لكثرة مشاغلي، وأسأل الله ﷻ أن يوفق القائمين علىٰ الندوة لجميع البحوث التي تُقرأ في الندوة وإعدادها إعدادًا علميًا ونشرها في كتاب، ينتفع به المسلمون ويعلمون به دعوة شيخ الإسلام ومنهجه وأسلوبه في الدعوة إن شاء الله. فأقول وبالله التوفيق وعليه التكلان في كل صغير وكبير:

إن ابن تيمية: هو شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن تيمية الحراني الدمشقي رحمه الله.

وُلد في مدينة حران يوم الاثنين عاشر ربيع الأول من سنة إحدىٰ وستين وستمائة من الهجرة، وتربىٰ في بيت علم وفضل، فأبوه وجدُّه كلاهما من كبار علماء عصره وقد نشأ في تصون وصلاح

وطهارة وتقىٰ، هكذا شهد له كل من اعتنىٰ بتاريخه من معاصريه وتلاميذه. وأخذ العلم من كبار مشايخ عصره. عَني بالتفسير، وبالحديث، وسمع الكتب الستة، و«المسند» للإمام أحمد ومعاجم الطبراني، وما لا يحصىٰ من الكتب والأجزاء. وأخذ الفقه وأصوله عن والده وغيره من المشايخ، وبرع فيهما وأحكم الفرائض ونظر في الكلام والفلسفة وبرز في ذلك كله علىٰ أهله.

ولم يطرق بابًا من أبواب العلم إلا وقد فتحه الله له علىٰ مصراعيه. حتىٰ قال فيه أحد معاصريه: قد ألان الله له العلوم كما ألان لداود الحديد، كان إذا سُئل عن فن من العلم، ظن الرائي والسامع أنه لا يعرف غير ذلك الفن، وحكم أن أحدًا لا يعرفه مثله، وكان الفقهاء من جميع الطوائف إذا جلسوا معه استفادوا في مذاهبهم منه ما لم يكونوا عرفوه قبل ذلك. ولا يعرف أنه ناظر أحدًا فانقطع منه، ولا تكلم في علم من العلوم، سواء أكان من علوم الشرع أم من غيرها، إلا فاق فيه أهله والمنسوبين إليه، وكان له اليد الطُوْلَىٰ في حسن التصنيف.

وقد درس - رحمه الله - جميع المذاهب والآراء في العقدية المنتشرة في عصره فدرس مذهب الأشاعرة ودرس الفلسفة والمنطق وآثارهما السيئة علىٰ الإسلام وعقيدته. وكان شديد الحرص علىٰ معرفة آراء الصحابة واتجاهاتهم الفقهية.

وعلىٰ ضوء هٰذه الدراسة العميقة للكتاب والسُنَّة وبهذا الحرص الشديد علىٰ الوصول إلىٰ الحق وبعقله الكبير تأهل رحمه الله لِما لم

يتأهل له الآخرون لا في عصره ولا فيما سبق من العصور القريبة من عصره، ويبلغ رتبة المجتهد المطلق حيث توافرت فيه جميع الشروط المطلوبة للاجتهاد.

وقد نهج - رحمه الله - المنهج الذي عاد بالإسلام إلىٰ عهد الصحابة في عقائده وأصوله وفروعه، ودافع عن الإسلام الصحيح بكل ما أُوتي من قوة البرهان والحجة، ولم يبالِ في هٰذا السبيل بأي إنسان، ما دام الدليل معه، وبذلك أزال ما علق بالإسلام من شُبَه وبدع. والتف المسلمون العارفون به حوله واستفادوا منه النور الذي قذف الله في قلبه ونشروه للعالم. كما كثر مخالفوه وأعداؤه ولا غرابة في هٰذا. فإن الداعي إلىٰ الحق لابد أن يواجه من يوجد العراقيل في سبيل دعوته من أهل الأهواء والبدع، ولكنه لا يبالي بلومة لائم ولا يخاف الأذىٰ والمشاكل التي تعترض طريقه. وهٰذا كان ديدن شيخ الإسلام في حياته كلها. فإنه كان رحمه الله قويًا في إيمانه، مخلصًا لدعوته، جريئًا في الحق، مواصلًا دعوته، وصابرًا محتسبًا في الله. ما زال يزيح الستار عن الوجه الوضَّاء للإسلام ويدعو إلىٰ الإسلام الصحيح حتىٰ لقي ربه.

ومن أجل هٰذا كله اتفق أئمة ذلك العصر علىٰ تسميته بشيخ الإسلام وأثنوا عليه بأنه شيخ الإسلام، وبحر العلوم، وترجمان القرآن، وأوحد المجتهدين ونحو هٰذه الألفاظ. وقد ساق الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي أقوال كثير من الأئمة في الثناء علىٰ شيخ الإسلام في كتابه «الرد الوافر».

وقد ذكر الحافظ ابن رجب في «ذيل طبقات الحنابلة» ٢/ ٣٩٣ قول ابن الزملكاني- وهو من هو في العلم والفضل والإمامة والرياسة- عن شيخ الإسلام: أنه لم ير من خمسمائة سنة، أو قال أربعمائة سنة - الشك من الناقل - وغلب ظنه أنه قال: من خمسمائة سنة، أحفظ منه.

وقال الحافظ الذهبي: ولقد نصر السنة المحضة، والطريقة السلفية، واحتج لها ببراهين ومقدمات وأمور لم يسبق إليها، وأطلق عبارات أحجم عنها الأولون والآخرون أنظر «الرد الوافر» ص/ ٣٤ و«الأعلام العلية» ٢٣-٣٠ وقال في مكان آخر: وهو أعظم من أن يصفه كلمي، وينبه علىٰ شأوه قلمي، فإن سيرته وعلومه ومعارفه ومحنه وتنقلاته: تحتمل أن توضع في مجلدين. فالله تعالىٰ يغفر له، ويسكنه أعلا جنته، فإنه كان رباني الأمة وفريد الزمان وحامل لواء الشريعة وصاحب معضلات المسلمين، رأسًا في العلم، يبالغ في أمر قيامه بالحق والجهاد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، مبالغة ما رأيتها ولا شاهدتها من أحد، ولا لاحظتها من فقيه.

انظر «العقود الدرية»: ص/ ٣٩-٤٠، ولا يخفىٰ أن هٰذه الكلمة الموجزة لا تكفي أبدًا لبيان ما كان عليه شيخ الإسلام من الدرجة العليا في جميع ميادين العلم وما قام به من الجهاد العلمي؛ لإرساخ دعائم النهضة الدينية في عصره، والدعوة إلىٰ الكتاب والسُنَّة، ونبذ كل ما علق بهٰذا الدين من أفكار وآراء لا تمتُّ إليه بصلة، فجزاه الله عن الإسلام والمسلمين كل خير.

وكانت وفاته رحمه الله ليلة الاثنين في العشرين من ذي القعدة، سنة ثمان وعشرين وسبعمائة عن ثمان وستين سنة إلا قليلًا. فرضي الله عنه وأرضاه ورفعه درجاته في المهديين ونفعنا والمسلمين بعلومه إنه سميع قريب. وصلىٰ الله وسلم علىٰ عبده ورسوله نبينا محمد وآله وصحبه ومن سلك سبيله واهتدىٰ بهداه إلىٰ يوم الدين». اهـ.

وقال د. عبد الرحمن بن عبد الجبار الفريوائي:

«وُلِد شيخ الإسلام عام ٦٦١هـ في مدينة حران، وعاش في بيئة عريقة في العلم والدين والتقوىٰ، وكانت الحنابلة بكثرة كاثرة في حران ودمشق بعد سقوط عاصمة الخلافة (بغداد) عام ٦٥٦هـ إثر غارات التتر، وقد حوت عددًا كبيرًا من أهل العلم في مختلف الفنون، وكانت دُوْرُ العلم منتشرة، كما كانت للحنابلة شوكة بانتشار علمائهم ومدارسهم.

وأما من الناحية العقائدية فكان المذهب الأشعري- المرفوض لدىٰ الإمام الأشعري نفسه- هو المذهب السائد في البلدان الإسلامية لدعم الأمراء والسلاطين لهٰذا المذهب من عصر السلطان صلاح الدين الأيوبي إلىٰ عصور المماليك.

وكانت الحنابلة علىٰ مذهب الإمام أحمد في الأصول والفروع، وكانت بينهم وبين الأشاعرة مناظرات ومناقشات، وكانت البدع والخرافات منتشرة في صفوف المسلمين مع رواج الفلسفة، والكلام، والمنطق، والتصوف، والشعوذة والرفض والباطنية في أمة الإسلام كما كان عصره يموج بالاضطراب السياسي، والمنازعات

الحربية، ومن جهة أخرىٰ كان أمراء الدول والسلاطين يعتمدون علىٰ المشايخ والقضاة في شئون الدولة الدينية لما لأهل العلم من تأثير علىٰ قلوب جماهير المسلمين وعقولهم. وكان عصره شبيهًا بعصرنا هٰذا، مليئًا بالاضطرابات الفكرية، والسياسية، والاجتماعية والاقتصادية فتأثر بها، وأثر فيها بمشاركته الفعالة؛ لإصلاح شئون الإسلام والمسلمين.

وقد نفع الله بجهوده المخلصة الأمة الإسلامية من عصره إلىٰ يومنا هٰذا بما لا ينكره إلا مكابر أو جاهل، ودعوته السلفية في نمو وازدهار ورقي يومًا بعد يوم، علىٰ رغم أنوف الحاقدين والحاسدين. وصدّق الله قول القائل: كل صاحب بدعة، ومن ينتصر له، لو ظهروا لابد من خمودهم، وتلاشي أمرهم، وهٰذا الشيخ تقي الدين ابن تيمية، كلما تقدمت أيامه تظهر كرامته، ويكثر محبوه وأصحابه.

وقال الحافظ ابن حجر: شهرة إمامة الشيخ تقي الدين أشهر من الشمس، وتلقيبه بشيخ الإسلام في عصره باقٍ إلىٰ الآن علىٰ الألسنة الزكية، ويستمر غدًا كما كان بالأمس، ولا ينكر ذلك إلا من جهل مقداره، أو تجنب الإنصاف.

ركز شيخ الإسلام جهوده من عنفوان شبابه علىٰ شرح العقيدة السلفية، وإبراز منهج المحدثين في الأصول والفروع، ودارت؛ لأجله مناظرات عظيمة، ومعارك شديدة بينه وبين معاصريه من علماء الكلام، والفلسفة، والفقه، والتصوف، وفي سبيله سجن واعتقل، وأوذي مرات عديدة، كما توجه شيخ الإسلام إلىٰ إصلاح أحوال

المسلمين السياسية، وقاد مسيرة الجهاد ضد التتر والروافض، وقد ٱشتهر أمره في هٰذه المجالات حيث صارت بعض الجوانب الأخرىٰ من جهوده وخدماته مغمورة في خِضَمّ هٰذه الخدمات التي ٱنبهرت بها العقول، وأذعنت لها القلوب.

برز شيخ الإسلام في جميع العلوم والفنون، واشتغل بالتعليم والتدريس والتصنيف والوعظ والإرشاد والدعوة والإفتاء وتحرير الفتاوىٰ.

وقد التزم في كتاباته وفتاواه منهج المحدثين النقدي، واعتنىٰ باستخدام النصوص الصحيحة في بحوثه وكتاباته، وقد منحه الله الحافظة الواعية التي هي أساس العلم والعمل والتأمل، وحضور البديهة، والاستقلال الفكري، والإخلاص في طلب الحق، والطهارة من أدران الهوىٰ، مع فصاحته، وقدرته البيانية، والشجاعة والصبر، وقوة الأحتمال، وقوة الفراسة والهيبة.

وأطبق أهل العلم علىٰ الثناء البالغ علىٰ شيخ الإسلام، وعلىٰ إمامته في كثير من الجوانب العلمية والإصلاحية، وقد صرح غير واحد منهم أنهم لم يروا مثله ولا رأىٰ هو مثل نفسه، وقد ذكر الإمام ابن ناصر الدين الدمشقي ما يقارب تسعين من أهل العلم الذين لقبوه بشيخ الإسلام. وهو من أئمة الإسلام الذين ٱشتهروا بكثرة التآليف المتنوعة، وتحرير الفتاوىٰ، وقد تميز بين أهل العلم والفن بكثرة ٱستدلاله بالنصوص الشرعية الصحيحة، وآثار السلف الثابتة مع مراعاة قواعد الرواية والدراية، واتباع مناهج الفقهاء المحدثين في

اختيار الأدلة الصحيحة، والتنبيه على صحة الحديث وسقمه.

وقد ترك ثروة علمية عظيمة في شرح أصول الإسلام ومقاصده، والرد على أهل الزيغ والإلحاد.

وكان سر نجاح دعوته -بعد توفيق الله ﷻ وتأييده- إخلاصه ومعرفته التامة بالحديث وعلومه وآثار السلف، وبمناهج المحدثين، والاعتماد على فقههم وبصيرتهم، ولعل هذا هو السر في بقاء علومه، ودعوته ومنهجه، على الرغم من المحاولة المستمرة للقضاء على مؤلفاته، ومؤلفات أصحابه، إذ من النادر رواج المؤلفات التي تؤلف في أبواب الردود والمناقشات، وفي المسائل الفقهية المتنوعة، إلا أن مؤلفات شيخ الإسلام كانت مدعمة بالأدلة النقلية والعقلية التي تُلفِت أنظار أهل العلم، وتحثهم على الاحتفاظ بها، والاستفادة منها على مر الدهور وفي أحلك الظروف.

ومما يجب التنويه والإشادة بذكره أن شيخ الإسلام ابن تيمية مع نبوغه في العلوم والفنون، وتفوقه على معاصريه كان أشد الناس مراعاة لآداب الإسلام وأخلاقه القيمة في معاملته معهم، وكان من أدق الناس في نقل أفكار منافسيه، وأحرصهم على الإنصاف مع خصومه في أثناء التأليف والمناظرة، وإعطاء كل ذي حق حقه.

وما انتقم من أحد بل عفا عن أعدائه عند المقدرة، وقد حاولوا النيل منه مرارًا بل القضاء على حياته، ولكن حينما تمكن منهم عفا عنهم! وقال: «أما أنا فهم في حل من حقي ومن جهتي» وكان القاضي زين العابدين بن مخلوف قاضي المالكية يقول بعد ذلك: «ما

رأينا أتقىٰ من ابن تيمية، ولم نبق ممكنًا في السعي فيه، ولما قدر علينا عفا عنا».

ولم يتردد في مجابهة الحكام، والسلاطين، والعلماء، والمشايخ بكلمة الحق، مع زهده عن المناصب الدنيوية.

توفي شيخ الإسلام عام ٧٢٨هـ، وعمر سبع وستون سنة، والمدة الزمنية التي استمر فيها بتأليف الكتب والرسائل، وتحرير الفتاوىٰ تحتوي علىٰ أكثر من نصف قرن، وقد تنوعت مؤلفاته إلا أنها تدور حول شرح مذهب السلف الصالح في الأصول والفروع، وفي إثبات أن منهجهم وطريقهم هو أعلم وأحكم وأسلم في جميع أبواب الدين، وأن طريق أهل التأويل والتخييل والرأي من الفلاسفة والمتكلمين والمتفقهة والمتوصفة والروافض والملاحدة والباطنية وغيرهم من أهل الأهواء والبدع طريق باطل ومنهج خاطئ.

شخّص شيخ الإسلام داء المسلمين المفتونين بالمنطق والفلسفة والكلام في أنهم وقعوا في تأويل نصوص الكتاب والسنة متأثرين بالفلسفة والمنطق والكلام والتصوف كما درس أحوال الفرق الضالة والمبتدعة.

وهٰذه المؤلفات والرسائل تربو علىٰ ثلاث مائة مجلد، بل هي تبلغ خمس مائة مجلد، وقد صرح الذهبي بأنها تصل إلىٰ ألف مصنف بل أكثر إلا أن المؤلفات التي وصلت إلينا مطبوعة أو مخطوطة، وصل إلينا من أسمائها ما يبلغ (٥٩١) مؤلف. وفيها (١٠٢) كتاب يتعلق بالتفسير وعلومه، و(٤١) كتابًا في الحديث وعلومه، و(١٣٨)

كتاب في الفقه والفتاوىٰ، و(٢٢٨) في أصول الفقه، و(١٢٦) كتاب في العقائد والكلام، و(٧٨) كتابًا في الزهد والسلوك والتصوف والأخلاق. و(١٧) كتابًا في الرد علىٰ المنطق والفلسفة و(٧) رسائل وجهها إلىٰ بعض الأمراء والسلاطين وإلىٰ بعض وجهاء البلدة ومشايخها ويشتمل (٥٤) كتابًا علىٰ علوم متفرقة.

وتتلخص جهوده العلمية والإصلاحية في الآتي:

أ- قام بشرح منهج السلف الصالح في الأصول والفروع، وأثبت بالبراهين العقلية والنقلية أن منهج السلف هو وحده الذي ينبغي علىٰ المسلم أتباعه، وأنه هو أسلم وأدل وأسد منهج لشرح الإسلام، وبين أن داء كل من عارض هٰذا المنهج الصحيح من أهل الأهواء في فهم الشريعة إما أنهم يستدلون بأدلة عامة، أو بنقل باطل أو بقياس فاسد، وقال: «وكل من أعتقد نفي ما أثبته الرسول ﷺ حصل في نوع من الإلحاد بحسب ذلك، وهؤلاء كثيرون في المتأخرين، قليلون في السلف، ومن تدبر كلام كثير من مفسري القرآن، وشارحي الحديث، ومصنفي العقائد النافية والكلام وجد فيه من هٰذا ما يتبين له به حقيقة الأمر.

ولقد أبان شيخ الإسلام نفسه عن منهجه وإكثاره الكلام في الأصول. قال العلامة أبو حفص عمر بن علي البزار المتوفىٰ سنة (٧٤٩) تلميذ شيخ الإسلام:

ولقد أكثر- ؓ- التصنيف في الأصول فضلًا عن غيره من بقية العلوم، فسألته عن سبب ذلك والتمست منه تأليف نص في الفقه

يجمع ٱختياراته وترجيحاته ليكون عمدة في الإفتاء. فقال لي ما معناه: الفروع أمرها قريب، فإذا قلد المسلم فيها أحد العلماء المقلدين جاز له العمل بقوله، ما لم يتيقن خطأه، وأما الأصول فإني رأيت أهل البدع والضلالات والأهواء كالمتفلسفة والباطنية والملاحدة، والقائلين بوحدة الوجود، والدهرية، والقدرية، والنصيرية، والجهمية، والحلولية، والمعطلة، والمجسمة، والمشبهة، والراوندية والكلابية، والسلمية وغيرهم من أهل البدع قد تجاذبوا فيها بأزمة الضلال، وبان لي أن كثيرًا منهم إنما قصد إبطال الشريعة المقدسة المحمدية، الظاهرة علىٰ كل دين، العلية، وأن جمهورهم أوقع الناس في التشكيك في أصول دينهم. ولهذا قلّ أن سمعت أو رأيت معرضًا عن الكتاب والسنة، مقبلًا علىٰ مقولاتهم إلا وقد تزندق أو صار علىٰ غير يقين في دينه أو ٱعتقاده. فلما رأيت الأمر علىٰ ذلك بان لي أنه يجب علىٰ كل من يقدر علىٰ دفع شبههم وأباطيلهم وقطع حججهم وأضاليلهم أن يبذل جهده؛ ليكشف رذائلهم، وزيف دلائلهم، ذبًا عن الملة الحنيفية، والسنة الصحيحة الجلية. ولا والله ما رأيت فيهم أحدًا ممن صنف في هٰذا الشأن، وادعىٰ علو المقام، إلا وقد ساعد بمضمون كلامه في هدم قواعد دين الإسلام. وسبب ذلك إعراضه عن الحق الواضح، وعن ما جاءت به الرسل الكرام عن رب العالمين، واتباعه طرق الفلسفة في الأصطلاحات التي سموها بزعمهم حكميات وعقليات، وإنما هي جهالات وضلالات، وكونه التزمها معرضًا عن غيرها أصلًا ورأسًا. فغلبتُ عليه حتىٰ غطتْ علىٰ

عقله السليم فتخبط حتىٰ خبط فيها خبط عشواء، ولم يفرق بين الحق والباطل، وإلا فالله أعظم لطفًا بعباده من أن لا يجعل لهم عقلًا يقبل الحق ويثبته، ويبطل الباطل وينفيه. ولكن عدم التوفيق وغلبة الهوىٰ أوقع من أوقع في الضلال. وقد جعل الله تعالىٰ العقل السليم من الشوائب ميزانًا يزن به العبد الواردات، فيفرق به بين ما هو من قبيل الحق، وما هو من قبيل الباطل. ولم يبعث الله الرسل إلا إلىٰ ذوي العقل، ولم يقع التكليف إلا مع وجوده، فكيف يقال: إنه مخالف لبعض ما جاءت به الرسل الكرام عن الله تعالىٰ؟ هٰذا باطل قطعًا يشهد له كل عقل سليم، لكن ﴿وَمَن لَّمْ يَجْعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورًا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ﴾ [النور: ٤٠].

قال الشيخ الإمام قدس الله روحه: فهٰذا ونحوه هو الذي أوجب أني صرفت جُلَّ همي إلىٰ الأصول، وألزمني أن أوردت مقالاتهم، وأجبت عنها بما أنعم الله تعالىٰ به من الأجوبة العقلية والنقلية(١).

ترك شيخ الإسلام منهجًا علميًا رصينًا؛ لفهم كتاب الله العزيز وشرح أحاديث الرسول عليه الصلاة والسلام، وألف في ذلك رسالته المشهورة المعروفة بمقدمة في أصول التفسير، كما شرح ووضح دقائق مصطلح الحديث، وشرح أحاديث كثيرة في ثنايا مؤلفاته، وفي رسائل مستقلة، وبين مقاصد الشريعة في كتاباته الكثيرة في ضوء

---

(١) «الأعلام العلية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية» بتحقيق صلاح الدين المنجد (ص٣٤-٣٥).

الآثار السلفية. ونبه علىٰ أخطاء من أخطأ من أهل العلم في هٰذين المجالين.

وتكلم علىٰ المسائل الفقهية التي يجري فيها الخلاف بين أهل العلم بكل حرية وانطلاقة في العصر الذي كانت مدينة دمشق والقاهرة تزخر بالعلماء والمشايخ في مختلف العلوم والفنون إلا أنهم جمدوا علىٰ تقليد المذاهب الفقهية وتعصبوا لها، وأعرضوا عن فقه الصحابة والتابعين وأهل الحديث من المحدثين والفقهاء.

ومن المسائل الفقهية التي جرَّت بينه وبين معاصريه معارك كلامية: مسألة التطليقات الثلاثة في مجلس واحد، أو بلفظ واحد، ومسألة الحلف بالطلاق.

وقد كتبت مؤلفات وبحوث ورسائل في هٰذه المسائل إلا أن معارضي شيخ الإسلام في هٰذه المسائل لم يستطيعوا إلىٰ وقتنا الحاضر أن يقارعوه بالحجة والبرهان، وألجات تحديات المجتمع الإسلامي المعاصرة علماء البلاد الإسلامية إلىٰ الاستفادة من آراء شيخ الإسلام في الأحوال الشخصية، في مسائل النكاح والطلاق والوقف.

ألف شيخ الإسلام بعض المختصرات في بيان مذهب السلف مثل «الفتوىٰ الحموية الكبرىٰ»، و«العقيدة الواسطية»، و«الرسالة التدمرية».

كما قام بالرد علىٰ القائلين بشد الرحال إلىٰ البلدان؛ لزيارة قبور الأنبياء والصالحين، وناقش مسألة التوسل بالأنبياء والأولياء

والصالحين، وبين المشروع من الممنوع.

ورد علىٰ كبار فقهاء عصره في هٰذه المسائل التي فتحت عليه أبواب الصراعات والنزاعات والمشاكل علىٰ مصراعيها واستمرت هٰذه النزاعات إلىٰ أن انتقل إلىٰ رحمة الله تعالىٰ.

قام بالرد علىٰ الفلاسفة، والمتكلمين، وكسر طاغوت المنطق اليوناني الذي دخل وتغلغل في العلوم الإسلامية الشرعية وفي أصول الفقه في أواخر المائة الخامسة، أو أوائل المائة السادسة من كتابات الغزّالي (ت٥٠٦هـ) الذي ألبسه ثيابًا إسلامية في زعمه، والحقيقة أنه تعلمه من ابن سينا وهو تعلمه من كتب أرسطو.

وكان لآرائه النقدية أثر كبير علىٰ عقول علماء الغرب إلىٰ قرون متأخرة حيث استفادوا من نقد ابن تيمية مباحث المنطق والفلسفة.

كما قام بالرد علىٰ أفكار إخوان الصفا، وابن عربي، وابن سبعين، وابن الفارض وغيرهم من المتصوفة الذين أدخلوا في دين الإسلام الإلحاد والزندقة.

ورد علىٰ أفكار ابن سينا، والرازي وغيرهما من المتكلمين الذين كان لهم تغلغل في المنهج الإسلامي.

إن فتنة التشيع والرفض ومفاسد حركات الرفض وآثارها السيئة علىٰ أمراء المسلمين وسلاطينهم وحكوماتهم، وعلىٰ جمهور المسلمين علمائهم وعوامِّهم كانت من أهم ما توجه إليه شيخ الإسلام، فقام بالرد علىٰ فرق الشيعة والروافض، وكشف أستارهم، وفنذَّد آراءهم ومزاعمهم، وفضح كيدهم ضد الإسلام والمسلمين

ودولهم، وكتابه «منهاج السنة في نقض كلام الشيعة القدرية» يعتبر موسوعة علمية عظيمة في الرد علىٰ خزعبلات الرفض والتشيع. وإثبات عدالة الصحابة، وتصويب منهج أهل السنة والجماعة فيما شجر بين الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

إن قيمة آراء شيخ الإسلام تتجلىٰ وتزداد أهميتها في عالمنا المعاصر بما يرىٰ ويشاهد أهل السنة من عداء سافر، ومكيدة خبيثة ضد الإسلام والمسلمين من هٰذه الطائفة الدخيلة علىٰ الإسلام والمسلمين.

وهناك مسألة مهمة وخطيرة وهي قداسة شخصية الرسول لدىٰ المسلمين، ونرىٰ بين آونة وأخرىٰ بعض سفهاء الأحلام من الكفار والمشركين وأهل الكتاب الذين يحاولون النيل من شخصية رسولنا محمد بن عبد الله ﷺ، ومعظم دراسات المستشرقين علىٰ السيرة النبوية تشتمل علىٰ المطاعن الموجهة إلىٰ شخصية الرسول، وأصحابه، وزوجاته، كما نلمس هٰذه الظاهرة في البلاد الشرقية، وقد حدث مثل هٰذا في عصر شيخ الإسلام، فألف كتابه العظيم «الصارم المسلول علىٰ شاتم الرسول» الذي يعتبر أحسن كتاب ألف في موضوعه.

إن حركة التنصير التي يسمونها التبشير والتي ظهرت في صورة أقوىٰ عدو للإسلام والمسلمين لا تخفىٰ حقيقتها ولا أضرارها علىٰ كل من عرف تاريخها، وخاصة علىٰ المسلمين في شبه القارة الهندية، وأن شيخ الإسلام له فضل السبق في الرد علىٰ معتقداتهم

والدفاع عن الإسلام وعقيدته ورسوله في كتابه العظيم: «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح»، ويعتبر هٰذا الكتاب موسوعة علمية عظيمة، ومن أحسن المراجع في الرد علىٰ النصرانية المحرفة، وفي إثبات دلائل النبوة وبيان المعجزات.

ومن الموضوعات المهمة التي تناولها شيخ الإسلام بالبحث والدراسة مسألة السياسة الشرعية، والاقتصاد الإسلامي، ولا شك أن السياسة الشرعية والاقتصاد الإسلامي من الموضوعات التي يحتاج إليها الحكام والسلاطين وأصحاب الثروة في كل زمان ومكان، وقد ٱستفاد علماء الٱقتصاد في البلاد الإسلامية من آراء شيخ الإسلام في ترتيب نظام إسلامي ٱقتصادي جديد يساير الركب الحضاري المتقدم في عالمنا المعاصر.

وهناك جانب مهم من جهود شيخ الإسلام العظيمة لإصلاح المجتمع الإسلامي، وذلك بدراسة حالة الأمة الٱجتماعية وتقديم الحلول الإسلامية؛ لتحافظ الأمة علىٰ شخصيتها الإسلامية، فإن التأثر والتأثير الحاصلين في المجتمعات يلعب دورًا مهمًا في تاريخ البشرية، ولا يخفىٰ ما لاقىٰ المسلمون من مشاكل ٱجتماعية بعد ٱختلاطهم بالأقوام والملل الكافرة إثر ٱمتداد الحكم الإسلامي وسعة رقعة بلاد الإسلام، ولا يخفىٰ أضرار تشبه المسلمين بالكفار والمشركين وأهل الكتاب من اليهود والنصارىٰ، وهٰذا من الأمور المهمة التي يلمسها كل مثقف ومطلع علىٰ أحوال المسلمين الذين فتنوا بحضارات الغرب والشرق، وخضعوا لها، وبدأت آثارها السيئة

تظهر في وقت مبكر في المجتمع الإسلامي الذي صار ضحية هٰذا الٱنحلال الخلقي.

ومفاسد هٰذا الٱختلاط والتأثير واضحة جدًا في قضايا العقيدة والفكر وفي السياسة والاجتماع وفي شئون الزواج والطلاق، والمأكل والمشرب والأعياد وغير ذلك من مظاهر الٱجتماع.

ونظرًا إلىٰ أهمية مسألة التشبه وما يرتب عليه من أمور قام شيخ الإسلام بتأليف كتابه العظيم: «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم» وأثبت بالأدلة القطعية أن التشبه بجميع أنواعه حرام علىٰ الأمة الإسلامية في جميع مجالات الحياة ونقح هٰذه المسألة تنقيحًا علميًا عظيمًا أتىٰ فيه بما لم يأته الأوائل.

قاد شيخ الإسلام المعارك العظيمة ضد التتر الذين دمروا البلاد الإسلامية وقتلوا، ونهبوا أممًا لا يحصون، وأعاد بذلك- بفضل الله ومنه وتأييد وتوفيقه- الثقة في نفوس المسلمين، وكتب الله الفوز لعساكر الإسلام تحت قيادة شيخ الإسلام الذي قدم كل غال ورخيص؛ لإعادة مجد الإسلام، ونشر الأمن في بلاد الإسلام.

كما كان لجهاد ضد الروافض الشيعة أثر كبير في القضاء علىٰ أعداء الإسلام، واستقرار بلاد الإسلام، وأنه موقف مشرف جدًا، ولا يحتاج بيان ما للمجاهد في سبيل الله من أجر جزيل عند الله ﷻ.

وهٰذه المسائل التي درسها شيخ الإسلام في عصره، وتناولها بعده بالشرح والبيان أصحابه وتلاميذه، كانت موضوع الساعة في جميع العصور والأزمنة والأمكنة ولا تقلُّ أهميتها في عالمنا

المعاصر، بل تزداد أهميتها؛ نظرًا إلىٰ كثرة المسائل والمشاكل التي تواجه العالم الإسلامي.

ونحمد الله علىٰ أنه قد زالت كثير من العقبات والحواجز التي كان أهل العلم والاجتهاد يواجهونها في سبيل الاستفادة من علوم السلف وخاصة علوم شيخ الإسلام، ويرجع هٰذا الفضل إلىٰ مشايخ الدعوة السلفية في نجد والحجاز ومصر والشام وشبه القارة الهندية، ولابد من تنويه جهود ملوك آل سعود وأمرائهم في سبيل نشر مؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية، ثم من دُوْرِ النشر العلمية من مصر والمملكة العربية السعودية، ومن منبر الجامعات الإسلامية في المملكة العربية السعودية.

ومن جانب آخر كثرت الدراسات حول شيخ الإسلام وأفكاره وعلومه ودعوته من طلبة العلم في المملكة العربية السعودية، ومصر، والهند، وبلاد الشام، والعراق، ومن قِبَل المستشرقين والمستغربين، وساعدت هٰذه الأمور في إقبال شباب الإسلام علىٰ علوم شيخ الإسلام والاستفادة منها.

وقد ظهرت آثار هٰذا الإقبال في حياة الشباب العلمية والدينية للمطلع علىٰ أحوالهم في البلاد الإسلامية العربية، كَثَّر الله سوادهم.

وخلاصة ما سبق أن شيخ الإسلام ابن تيمية من الشخصيات النادرة التي تركت هٰذه الثروة العلمية العظيمة التي فيها حلول لمشاكل المسلمين في عالمنا المعاصر، وفيها مقنع للباحث أن يفهم الشريعة الإسلامية حسبما فهمه السلف الصالح.

والجدير بالذكر أن معظم المباحث العلمية التي أثارها، ونقحها شيخ الإسلام كانت مرجعًا مهمًا لمعظم الكتابات العلمية من معاصريه إلىٰ يومنا هٰذا باعتراف كثير من المستفيدين وبتصريح شيخ الإسلام نفسه، وَوُجِد هناك عدد كبير من محبي علوم شيخ الإسلام الذين أنتهجوا منهجه في نشر السنة والعقيدة من المحدثين والمفسرين والفقهاء والمصلحين.

أمثال: ابن قيم الجوزية الذي أشتهر بمحبته لشيخ الإسلام وعلوم، وابن كثير، والذهبي، وابن عبد الهادي، وابن أبي العز الحنفي شارح العقيدة الطحاوية، والسفاريني، والإمام محمد بن عبد الوهاب وأصحابه وتلاميذه وعلماء هٰذه السلسلة والشوكاني، والأمير اليماني، وولي الله الدهلوي والشاه عبد العزيز الدهلوي، والنواب صديق حسن البوفالي، ورشيد رضا، وأحمد شاكر، ومحب الدين الخطيب، ومحمد حامد الفقي، وجمال الدين القاسمي، والآلوسي، والسيد نذير حسين المحدث الدهلوي، وعلماء الأسرة الغزنوية، وثناء الله الأمرتسري، ومحمد إبراهيم السيالكوتي، ومحمد بشسير السهسواني، والمحدث شمس الحق العظيم آبادي، والمحدث عبد الرحمن المباركفوري، ومحمد حسين البتالوي، وأبي الكلام آزاد، ومحمد عطاء الله حنيف الفوجياني، ومحمد حنيف النَّدوي، والعلامة تقي الدين الهلالي - رحمة الله عليهم أجمعين -، والمحدث محمد ناصر الدين الألباني، والمحدث عبيد الله الرحماني المباركفوري، والشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز -حفظهم الله وتولاهم-، وعامة

علماء أهل الحديث شرقًا وغربًا.

هٰذه قائمة موجزة لمحبي علوم شيخ الإسلام الذين نفع الله بجهودهم، وجهادهم، الدعوة الإسلامية في ربوع العالم.

وجميع الدعوات السلفية من عصره إلىٰ يومنا هٰذا نشأت علىٰ منهجه وعلومه ومنهج وعلوم تلاميذه بحيث يصدق قول القائل: إنه لم يبق للمسلمين طريق للوصول إلىٰ مذهب السلف الصالح إلا هٰذه المدرسة العملاقة التي - بفضل الله ومنه وكرمه - في نمو ورقي وازدهار يومًا فيومًا. إلا أنه وجدت شِرْذِمة من الحاقدين علىٰ مذهب السلف من معاصريه وبعده إلىٰ يومنا هٰذا الذين لم يتورعوا عن توجيه التهم والمطاعن، بل التضليل والتكفير، فكم أوذي شيخ الإسلام في سبيل نشر الدعوة الإسلامية، وكم أوذي أصحابه وأتباعه في القرون المتتابعة. جزىٰ الله شيخ الإسلام أحسن ما يجازي به عباده المخلصين، ورفع درجاته في جنات النعيم علىٰ ما قام من خدمات جليلة في مجال الإصلاح والتجديد». اهـ.

تحقيق عنوان الكتاب

اشتهر الكتاب باسم: «المسائل الماردينية»، وهو الأسم الذي أثبته الشيخ حامد الفقي- رحمه الله- علىٰ نسخته.

وجاء عنوان مطبوعة دار الكتب العلمية، كالتالي:

«فقه الكتاب والسنة ورفع الحرج عن الأمة».

وقد وقع في مقدمة مخطوطة نسخة العلمية، وكذا نسخة الشيخ الفقي التالي: «وتسمىٰ الماردينية؛ لأنها وردت إليه من ماردين»).

وجاء في هامش الورقة الأولىٰ من مخطوطة الكتب العلمية تعليقًا علىٰ الموضع السابق: قف علىٰ قول بعض الكَتَبَة البَطَلَة، وإدخاله ذا الكلام السامج في كلام الشيخ- رحمه الله-. اهـ.

فقال محقق نسخة العلمية: «ليعلم القارئ أن عنوان الرسالة المطبوع مدخولٌ عليها، وأن آختيارنا هو أقرب لفحوىٰ الرسالة». اهـ.

قلت: الأعتراض السابق ذكره- الثابت في هامش مخطوطة العلمية- لا يعني به صاحبه إنكار العنوان، وإنما ينكر إدخال هٰذه العبارة في وسط كلام شيخ الإسلام علىٰ إنها من كلامه، وهو خلطٌ ظاهر.

والمتتبع لعناوين الكتب والأجزاء التي كتبها شيخ الإسلام - رحمه الله- يجد كثير منها قد جاء عنونته تبعًا لاسم المكان الذي كُتِب فيه أو لأجله، فمثلًا: «العقيدة الواسطية» سُميت بهٰذا لأنها كُتِبت لأهل مدينة واسط، وكذا «الفتوىٰ الحموية الكبرىٰ» سُميت بهٰذا

الورود أسئلة في باب الأسماء والصفات إلىٰ شيخ الإسلام من أهل حماة.

وعلىٰ نفس المنوال، فإن كتابنا هٰذا يدور حول مسائل وردت إلىٰ شيخ الإسلام من بلدة «ماردين»، فتسميته بـ: «المسائل الماردينية»، هو الأقرب.

لكن قد يقول قائل: إن القائل- بورود هٰذه المسائل من ماردين- هو أحد النساخ، وليس شيخ الإسلام، فما الذي يؤكد قول هٰذا الناسخ، فلعل شيخ الإسلام لا يعرف شيئًا عن هٰذه البلدة أصلًا.

والجواب: لقد ورد ذكر بلدة ماردين -كما في الفتاوىٰ- في حوالي ثلاثة مواضع: الأول في (١٣/ ٩٢) حيث قال شيخ الإسلام- رحمه الله-: «كنت في مصر في قلعتها وجرىٰ مثل هٰذا إلىٰ كثير من الترك من ناحية المشرق، وقال له ذلك الشخص: أنا ابن تيمية، فلم يشك ذلك الأمير أني أنا هو، وأخبر بذلك ملك ماردين، وأرسل بذلك ملك ماردين إلىٰ ملك مصر رسولًا وكنت في الحبس، فاستعظموا ذلك وأنا لم أخرج من الحبس، ولكن كان هٰذا جنيًّا يحبنا فيصنع بالترك التتر مثل ما كنت أصنع بهم». اهـ، وفي (٢٨/ ٢٤٠): «سئل -رحمه الله- عن بلد ماردين، هل هي بلد حرب أم بلد سلم؟»، فأجاب: «الحمد لله، دماء المسلمين وأموالهم محرمة حيث كانوا في مادرين أو غيرها».

فهٰذا يدل علىٰ أن شيخ الإسلام كان علىٰ صلة بهٰذه البلدة، وكانت تأتيه أسئلة عنها، فليس بمستبعد أن تأتيه هٰذه المسائل من

أهلها، ولا ينبغي إهمال التصريح المذكور في بداية المخطوطات المعروفة للكتاب، والتي جاء فيها التصريح بأن هٰذه المسائل وردت إلىٰ شيخ الإسلام من بلدة ماردين، ولذا فهي سميت بـ «الماردينية».

وفي «معجم البلدان» (٥/ ٣٩): «مارِدين- بكسر الراء والدال- كأنه جمع مارد جمع تصحيح، وأرىٰ أنها سميت بذلك لأن مستحدثها لما بلغه قول الزباء:

تمرد مارد، وعز الأبلق، ورأىٰ حصانة قلعته وعظمها، قال: هٰذه مارِدِين كثيرة لا مارد واحد، وإنما جمعه جمع من يعقل؛ لأن المرود في الحقيقة لا يكون من الجمادات، وإنما يكون من الجن والإنس، وهما الثقلان الموصوفان بالعقل والتكليف. وماردين: قلعة مشهورة علىٰ قُنَّة[1] جبل الجزيرة مشرفة علىٰ دنيسر، ودارا، ونصيبين، وذلك الفضاء الواسع، وقُدَّامُها ربض عظيم فيه أسواق كثيرة وخانات ومدارس وربط وخَانْقَاهَات، ودورهم فيها كالدرج، كل دار فوق الأخرىٰ، وكل درب منها يشرف علىٰ ما تحته من الدور، ليس دون سطوحهم مانع، وعندهم عيون قليلة الماء، وجُلُّ شربهم من صهاريج معدة في دورهم، والذي لا شك فيه أنه ليس في الأرض كلها أحسن من قلعتها، ولا أحصن، ولا أحكم»، ثم قال: «وكان فتحها، وفتح سائر الجزيرة في سنة ٩١ وأيام من محرم سنة (٢) للهجرة في أيام عمر بن الخطاب». اهـ، وجاء في «فتوح البلدان» (١/

(١) قال في «النهاية» (٤/ ١٢٠): «يُقال: صعد قُنَّة الجبل، أي: أعلاه». اهـ.

١٨٠) أن الذي فتح حصن ماردين هو: حبيب بن مسلمة الفهري بأمر من عياض بن غنم، وقد أشار إلىٰ ماردين: ابن جبير في رحلته (ص١٧١): «هي في صفح جبل في قنة قلعة لها كبيرة هي من قلاع الدنيا الشهيرة».اهـ

ومهما كان، فالعنوان المناسب الذي أراه هو كالتالي: «المسائل الماردينية وهي مسائل يكثر وقوعها ويحصل الأبتلاء بها».

وصف النسخ المطبوعة

الذي وقفت عليه من نسخ الكتاب المطبوعة، هما ثلاث نسخ:

(الأولىٰ): نسخة مكتبة السنة المحمدية، بتحقيق الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله-، وقد جاءت في (١٤٣) صفحة من القطع المتوسط.

وجاء علىٰ غلافها:

«المسائل الماردينية، للإمام الرباني، إمام الأئمة، ومفتي الأمة، الصبار الشكور: شيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١-٧٢٨هـ) رحمنا الله وإياه، وغفر لنا وله وللمؤمنين».

وهي نسخة جيدة كاملة إلا ما ٱعتراها من سقط لبعض العبارات، أو الكلمات، أثبتها من نسختي الخطية.

وكذا حدث ٱضطرابات في العبارة في إحدىٰ فقراتها، كما سيأتي- إن شاء الله-، وأيضًا في مواضع قليلة، حدث خطأ في صياغة بعض الكلمات، أو في السياق، مما يحيل المعنىٰ، أو يجعله غير مفهوم.

هٰذا بجانب، الأخطاء الإملائية، وضبط الفقرات.

وهٰذا في ظني كله راجع إلىٰ أمرين:

الأول: ٱختلاف النسخة الخطية -التي ٱعتمد عليها الشيخ حامد الفقي- رحمه الله- عن نسختي.

الثاني: الأخطاء المطبعية العادية.

هٰذا، وقد رمزت لها بـ: (د).

(الثانية) نسخة دار الكتب العلمية (طبعة أولىٰ- ١٤٠٦هـ- ١٩٨٦م)، وهي بتحقيق: فريد أمين الهنداوي.

وقد ذكر في المقدمة (ص٧) أنه قد وقع له مخطوطتان، إحداها نادرة، وقال: «هي التي اعتمدنا عليها».

لكن لم يصف من هاتين المخطوطتين. إلا واحدة فقط، فقال في (ص٢٨): «تقع المخطوطة في ٨٣ صفحة، سنة الكتابة: ١٢٩٦هـ، وهي من محفوظات المكتب السلفي لتحقيق التراث الإسلامي.

الخط: نسخي مقروء، إلا أن بها آثار أرضية قليلة.

نوه الحبر: الأسود، والأحمر من العناوين، ورؤوس المسائل.

كل صفحة بها (١٧ سطر تقريبًا).

وقد بدأت الورقة الأولي بالآتي:

«بسم الله الرحمن الرحيم»

وهٰذه جملة مسائل فقهية [ميَّلها][١] إلىٰ مذهب إمام الأئمة ومحيي السنة أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل...».

(الثالثة) ذُكرت في المعجم الشامل للتراث العربي المطبوع (الجزء الأول: ص٢٩٢)، حيث قال: «المسائل الماردينية: تصحيح، محمد زهير الشاويش، دمشق: المكتب الإسلامي،

---

(١) هكذا بالأصل.

١٣٨٤هـ/ ١٩٦٤م، (١٤٦ص»). اهـ.

وقد أشار إليها أيضًا صاحب نسخة دار الكتب العلمية، وذكر أنها مليئة بالأخطاء.

ولم يقع لي من هٰذه النسخ الثلاث إلا الأولىٰ فقط، أما الثانية فقد رأيتها بمكتبة شيخنا العلامة ربيع بن هادي المدخلي- حفظه الله- ، ومن نسخته نقلت البيانات السابقة الخاصة بها، ثم قبل عملي في الكتاب بفترة، رأيتها في إحدىٰ المكتبات تباع، ولم أهتم بشرائها لأمرين.

الأول: لم أكن في ذاك الحين ذا همة للعمل في الكتاب، فلم أعتنِ بجمع نسخه، واكتفيت بنسخة الشيخ الفقي رحمه الله.

الثاني: ما اُشتُهِر عن دار الكتب العلمية، من وجود كثير من التحريف والسقط في منشوراتها، وكذا من سرقة أعمال الآخرين أحيانًا، وقد اُكتشفت في مطبوعة الكتب العلمية لكتاب الشريعة للآجري سقطًا في آخر الكتاب يصل إلىٰ ملزمة أو أكثر، هٰذا بخلاف التصحيفات العديدة في أسماء الرواة، وكذا أشار إلىٰ مثل هٰذا العبث أحد طلبة العلم، ولكن في نسخة «الكامل» لابن عدي، وإلىٰ الله المشتكىٰ.

وصف النسخة الخطية

هي النسخة المحفوظة بدار الكتب المصرية العامرة تحت: «فقه حنبلي رقم ١٠»[١]، وقد جاءت في (٨٠) ق.

المقاس: ٢٠ × ١٥سم.

عدد الأسطر في الصفحة: ١٥ سطر.

الخط: نسخ.

اسم الناسخ: عبد السلام المغربي.

وجاء في أولها: «كتاب يعرف [بالماردانية][٢] للشيخ الأجل العابد الورع شيخ السنة تقي الدين ابن تيمية- رحمه الله تعالىٰ- ونَّور ضريحه، وأعاد علينا وعلىٰ جميع المسلمين من بركاته. آمين يا رب العالمين، وصلىٰ الله علىٰ سيدنا محمد وعلىٰ [إله][٣]، وصحبه، و[إله][٤] أجمعين، والحمد لله رب العالمين، اللهم عطف قلبه علينا وحنته يا ربَّ الأرباب». اهـ

وجاء في آخرها:

«وكتبها- أي هٰذه الجملة، جملة التاريخ- العبد الفقير إلىٰ الله: عبد السلام بن محمد المغربي، وكان الفراغ من نسخه يوم الأثنين في شهر الله ذي [القعدة][٥] ست وعشرين خلت منه عام ألف

---

(١) رقم الميكروفيلم (٨٢١٢).

(٢) هكذا بالأصل.

(٣) في الأصل: [إليه]، وهو خطأ.

(٤) في الأصل: [إليه]، وهي مكررة.

(٥) في الأصل: [القاعدة].

وثلاث مائة وتسع من الهجرة النبوية علىٰ صاحبها أفضل الصلاة، وأتم التحية.

اللهم ٱغفر لنا ولي: القارئ والسامع.

والحمد لله ربِّ العالمين». اهـ.

قلت: وهي نسخة مقروءة واضحة الخط إلا أنها وقع فيها سقط كثير، وأخطاء إملائية متعددة.

وقد رمزت للمخطوطة بـ: (خ).

مقدمة الشيخ محمد حامد الفقي لطبعته

الحمد لله حمدًا طيبًا مباركًا فيه، كما يحب ربنا ويرضىٰ؛ وأشهد أن لا إله إلا الله الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كُفُوًا أحد، لا تنبغي العبادة إلا له وحده، ولا تليق الإلٰهية إلا به سبحانه وتعالىٰ عما يقول ويعتقد الجاهلون الظالمون لأنفسهم، الكافرون بنعم ربهم وآلائه وآياته - علوًا كبيرًا؛ وصلىٰ الله وبارك علىٰ محمد عبد الله ورسوله وصفوته من خلقه، الذي عرف الربوبية والعبودية حق المعرفة فأعطىٰ كلاً منها كاملاً، مع اعترافه على نفسه بالعجز والتقصير، وما زال يترقىٰ علىٰ درجات كمال هٰذه المعرفة، حتىٰ اصطفاه الله وأرسله رحمة للعالمين، وهاديًا إلىٰ صراطه المستقيم، ثم ما زال كذلك يزداد سموًا وعلوًّا بما يوحي إليه ربه وينزل به الروح الأمين علىٰ قلبه، حتىٰ أكمل الله للناس علىٰ يديه الدين وأتم لهم النعمة، ورضي لهم الإسلام دينًا؛ فرفعه ربه إلىٰ الرفيق الأعلىٰ في أعلىٰ عليين؛ فجزاه الله خير ما يجزي نبيًا عن أمته، وأمينًا علىٰ أداء أمانته، ورسولًا علىٰ تبليغ رسالته؛ وهدانا الله بهدىٰ حكمته، وألزمنا السبيل القويم بما أوحىٰ إليه من الذكر الحكيم وبطيب القول والعمل من سنته؛ وصلىٰ الله عليه وعلىٰ آله أجميعن؛ وجعلنا من آله وحزبه المفلحين.

أما بعد، فيقول -عبد الله، وفقير عفوه ورحمته- محمد حامد الفقي:

«المسائل الماردينية»

أجاب بها شيخ الإسلام الإمام المجتهد الحجة، التقي الصالح، الفقيه المدث، تقي الدين أحمد بن عبد الحليم ابن عبد السلام بن تينية الحراني، ولد ٦٦١هـ وتوفي في قلعة دمشق حبيس الحسد والظلم والجهل والخرافات والتقليد الأعمىٰ في ٧٢٨هـ ولقي ربه مجاهدًا صابرًا محتسبًا.

وردت عليه تلك المسائل من مدينة ماردين؛ فأجاب عليها هٰذه الأجوبة الشافية من أمراض الجهل والتشديدات والتعسيرات التي نفث سمومها المدعون أنهم الفقهاء، وليسوا من الفقه والفهم عن الله ورسوله في شيء، وإنمان هم جماعة قادهم شيطان الجهل بأغلال التلقيد الأعمىٰ، فذهبوا يضربون من ورائه في بيداء الضلالات والسخافات، وذهب أكثر الناس يسعىٰ وراءهم حثيثًا علىٰ غير هدىٰ ولا بصيرة، حتىٰ ضربت عليهم سرادقات الغفلة وقيدوا بقيود ثقيلة، من ذلك: السخافات التي زعموها «فروعًا» فأقعدتهم عن مسايرة الحياة، وقعدت بهم عن النهوض بحمل ما خلفه لهم سلفهم الصالح من العزة والسلطان، فتركتهم الحياة وراءها، وجرت عليهم سنة الله في الماضين حين عموا عن نعم ربهم وآياته وكفروا بها، وذهب عدوهم يسلب من أيديهم تراث أسلافهم واحدة إثر واحدة، حتىٰ أصبحوا اليوم، وليس بأيديهم إلا الأماني الخادعة، والدعاوي الكاذبة، والجهالة المطبقة، والوهن يقعد بهم عن منازل العزة،

والجبن يدفعهم عم كل كرامة.

وهٰذه جوابات شيخ الإسلام نموذج لما ينبغي أن يكون عليه فهم السملم لدين ربه السمح، ولما يجب أن يدين به الشاكر لأنعم ربه المؤمن بالله وآياته وسننه وكتابه ورسوله، أقدمها لإخواني تحفة ثمينة لعل الله أن ينفعني وإياهم بها، وأن يجعلها من أسباب الخلاص من أغلال التقليد؛ ولقد كانت مطبوعة قبل ذلك بدمشق الشام، طبعة تلاءم وقتها، وتناسب عصرها، غير أنها كانت ناقصة نقصًا كثيرًا، بحرف دقيق متعب للقارئ.

ولكني وقفت لنسخة خطية تفضل بها حضرة صاحب المعالي الرجل السمح الكريم، الشيخ عبد الله السليمان وزير مالية المملكة العربية السعودية المؤيدة المنصورة بعناية الله وبدوام توفيق وطول حياة جلالة عاهلها الصالح المصلح، المتحري لسنن السلف الصالحين، الساعي في إحياء سنة سيد المرسلين، جلالة الملك عبد العزيز آل سعود، أدام الله توفيقه وتسديده، ونصره وتأييده.

وكان لحضرة صاحب الفضيلة والسماحة الشيخ محمد بن مانع مدير المعارف السعودية فضل مشكور في إعطائي النسخة المطبوعة وحثني علىٰ طبعها، وتنبيهي إلىٰ جليل نفعها؛ فجزىٰ الله الجميع خير الجزاء ووفقني الله وإياهم للعلم النافع والعمل الصالح ولإحياء آثار سلفنا المهتدين بهدي إمام المتقين وصفوة الخلق أجمعين، عبد الله ورسوله محمد عليه من الله أفضل الصلاة وأزكىٰ التسليم.

كتاب يعرف بالماردانية للشيخ الاجل العابد الورع
شيخ السنه تقي الدين ابن التيميه رحمه الله تعالى
ونور ضريحه واعاد علينا وعلى جميع المسلمين
من بركاته امين يارب العالمين وصلى
الله على سيدنا محمد وعلى اليه
وصحبه وانبيه اجمعين والحمد لله
رب العالمين اللهم عطف قلبه
علينا وحننه يارب الارباب

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
سئل الشيخ الامام العلامه شيخ الاسلام
بركه الانام بقيه السلف الكرام ناصر السنة
قامع البدعه مفتي المسلمين تقي الدين
ابو العباس احمد ابن عبد الحليم بن عبد
السلام بن تميمه الحراني عن مسايل يكثر

صورة عن الوجه الأول من اللوحة الأولى من المخطوطة

من السنة التي يستحب تركه والله سبحانه وتعالى اعلم كملت
والحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد واله
وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى يوم الدين وكان الفراغ من
نسختها يوم الجمعة من عشرين خلت من شهر جمادى الاول
سنة اربعين وسبعماية وكتبها الى هذه الجملة جملت
التاريخ العبد الفقير الى الله عبد السلام بن محمد المغربي
وكان الفراغ من نسخه يوم الاثنين في شهر الله ذي القاعده
ست وعشرين خلت منه عام الف وثلاث ماية و...
من الهجره النبويه على صاحبها افضل الصلاة و...
التحية اللهم اغفر لنا ولي القارى والسامع والحمد لله رب
العالمين

صورة عن الوجه الثاني من اللوحة الأخيرة من المخطوطة

المَسائِلُ المَارِدِينيَّةِ

لشيخ الإسلام
تقي الدين أبي العباس
أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله
ابن تيمية الحرّاني رحمه الله
م. ٧٢٨هـ

مضافًا إليها تعليقات
الشيخ محمد حامد الفقي رحمه الله

وثق نصوصه وخرج أحاديثه وعلّق عليه
خالد بن محمد بن عثمان المصري

(النص المحقق)



[بسم الله الرحمن الرحيم
وبه نستعين][(١)]

سُئِل [الشيخ الإمام العلامة][(٢)] شيخ الإسلام، بركة الأنام، بقية السلف الكرام، ناصر السنة، [قامع][(٣)] البدعة، مفتي المسلمين، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني عن مسائل[(٤)] يكثر وقوعها ويحصل الأبتلاء [بها][(٥)] ، و[يحصل][(٦)] الضيق والحرج بالعمل بها علىٰ [رأي][(٧)] إمام بعينه.

(١) فمنها: مسألة المياه اليسيرة ووقوع النجاسة فيها من غير تغير، و[تغيرُها][(٨)] بالطاهرات؟

(٢) ومنها: بول مأكول [لحمه][(٩)]؟

(٣) ومنها: طين الشوارع؟

(٤) ومنها: وقوع الفأرة، ونحوها في المائعات، كالزيت والدبس، [وغيرها][(١٠)] .

(٥) ومنها: المشقة الحاصلة بالكلاب حال المطر وغيره وعسر

---

(١) ليست في (د)، وقد أثبتها من (خ).

(٢) ليست في (د).

(٣) في (د): [قاطع].

(٤) زاد هنا في (د): [تسمىٰ الماردينية لأنها وردت إليه من ماردين].

(٥) ليست في (د).

(٦) ليست في (د).

(٧) ليست في (خ)، وهي ثابتة في (د،ف).

(٨) في (ف): [تغنيرها].

(٩) في (د): [اللحم].

(١٠) في (د): [والأدهان ونحوها].

الاحتراز [منها][١] .

(٦) ومنها: [عظام][٢] الميتة، وحافرها، وقرنها، وظفرها، وشعرها، وريشها، وإنْفَحَتُها[٣] ؛ هل ذلك كله نجس أم طاهر، أم البعض منه طاهر والبعض نجس؟

(٧) ومنها: سؤر الحمار والبغل، هل يجوز [التوضئ][٤] به، أم لا؟

(٨) ومنها: إزالة النجاسة بمائع غير الماء، هل يطهر [محله][٥] أم لا؟

(٩) ومنها: الصلاة في النعل [والجمجم[٦] ، والمداس][٧] ، هل يكره أم لا؟

(١٠) ومنها: صيام يوم [الإغمام][٨] ، هل هو واجب أم لا؟ وهل هو [يوم][٩] شك منهيٌّ عَنهُ أم لا؟

(١١) ومنها المرأة يجامعها بعلها، ولا [تتمكن][١٠] من دخول

---

(١) في (د): [عنها]. (٢) في (د): [عظم].

(٣) جاء هنا في (د) بين عارضتين: [يعني: مجابنها].

(٤) في (د): [الوضوء]. (٥) في (د): [محلها]

(٦) قال الشيخ محمد حامد الفقي-رحمه الله-: «في القاموس: الجمجم: المداس، معرب. اهـ، وهو نوع من الأحذية». اهـ.

(٧) ليست في (خ)، وقد أثبتها من (د).

(٨) في (د): [الإغماء]، وهو خطأ ظاهر، وفي (ف): [الغيم].

(٩) سقطت من (خ)، وهي ثابتة في (د، ف).

(١٠) في (د): [يتمكن].

الحمام كلما جامعها لعدم الأجرة [وغيره][١] ، فهل لها أن تتيمم؟ وهل يُكره لبعلها [كثرة][٢] مجامعتها والحالة هٰذه؟

(١٢) ومنها: المرأة أيضًا يدخل عليها وقت الصلاة ولم تغتسل، وتخاف إن دخلت إلىٰ الحمام أن يفوتها الوقت، [فهل][٣] لها تصلي بالتيمم، أو تصلي في الحمام؟

(١٣) ومنها: الصلاة خلف أهل [الأهواء][٤] والبدع، وخلف من يَلحن في الفاتحة أو يبدل بعض حروفها؟

(١٤) ومنها: المرأة تطهر من الحيض، ولم تجد ماء تغتسل به، هل لزوجها أن يَطأها قبل غسلها من غير شرط؟

(١٥) ومنها: عادم الماء إذا لم يجد ترابًا، هل له أن يتيمم بالرمل ونحوه؟

(١٦) ومنها: الرجل يستيقظ من النوم وعليه [جنابة][٥] وقد [زاحمه][٦] الوقت، فإن اغتسل خرج الوقت؛ فهل له أن يصليَّ بالتيمم؟

[وكذا المسافر يصل إلىٰ الماء، وقد ضاق الوقت، فإن تشاغل بتحصيله خرج الوقت، هل له أن يصليَّ بالتيمم؟][٧] .

وهل له أن يصليَّ في الحمام إذا خاف خروج الوقت أم لا؟

---

(١) في (د): [أو غيره]، وفي (ف): [وغيرها].
(٢) ليست في (ف).
(٣) سقطت من (خ).
(٤) ليست في (خ).
(٥) في (خ): [غسل].
(٦) في (د): [زحمه].
(٧) سقطت من (خ).

(١٧) ومنها: مسألة المني، هل هو طاهر أم لا؟ وإذا كان طاهرًا، فما حكم رطوبة فرج المرأة إذا خالطته؟

(١٨) ومنها: مسألة ٱستحالة النجاسة كرماد السِّرجين النجس والزبل النجس [يصيبه][1] الريح والشمس والماء فيستحيل ترابًا، فهل تجوز الصلاة عليه؟

(١٩) ومنها: الخف إذا كان فيه خرق يسير، هل يجوز المسح عليه أم لا؟

(٢٠) ومنها: الثوب أو البدن تصيبه النجاسة ويتعذر غسله، هل يقوم التيمم مقام غسله أم لا؟

(٢١) ومنها: صلاة المأموم خلف الإمام خارج المسجد، أو صلاته خلفه في المسجد وبينهما حائل؟ وصلاته[2] أمامه في الجمعة والجنازة، هل يجوز ذلك؟

(٢٢) ومنها: قوم مقيمون بقرية وهم دون أربعين، ماذا يجب عليهم: أجمعةٌ أم ظهر؟

(٢٣) ومنها: مسألة الجماعة للصلاة، هل هي واجبة أم سنة؟ وإذا قلنا: واجبة، هل تصح الصلاة بدونها مع القدرة عليها؟

(٢٤) ومنها: مسألة تضمين البساتين قبل إدراك الثمرة، هل يجوز أم لا؟

---

(١) في (د): [يجففه].

(٢) زاد هنا في (د): [وراء]، وهو خطأ لا ريب فيه حيث إنه يحيل المعنىٰ.

(٢٥) ومنها: زكاة العشر يأخذه السلطان يصرفها حيث يشاء، ولا يعطيه الفقراء والمساكين، هل يسقط [الفرض][١] أم لا؟

(٢٦) ومنها: نصيب العامل في المزارعة، هل فيه زكاة أم لا؟

(٢٧) ومنها: بَيْع ما في بطن الأرض من اللفت والجزر والقلقاس، ونحوه، هل يجوز أم لا؟

(٢٨) ومنها: الرجل يُسْلِم في شيء، فهل له أن يأخذ من المسلَّم إليه غيره؟ كمن أسلم في حنطة، فهل يأخذ بدلها شعيرًا سواء تعذر المسلَّم فيه أم لا؟

(٢٩) ومنها: الرجل يكتري أرضًا للزرع فيصيبه آفة فيهلك، فهل فيه جائحة أم لا؟

(٣٠) ومنها: إجبار الأب [لبنته البالغة][٢] علىٰ النكاح، هل يجوز أم لا؟

(٣١) ومنها: مسألة الفلوس وبيع بعضها ببعض متفاضلة، وصرفها بالدراهم من غير تقابض في الحال؟ ودفع الدرهم يأخذ [بعضه][٣] فلوسًا و[بعضه][٤] قطعة من فضة؟

(٣٢) ومنها: المتهمون بالفجور والسرقة والقتل وغير ذلك، هل يعاقبون أم لا؟

(٣٣) ومنها: الرجل يكون له علىٰ الرجل دَيْن، فيجحده [أو

---

(١) سقطت من (خ).

(٢) في (د): [ابنته البكر البالغ].

(٣) في (د): [يبعضه].

(٤) في (د): [يبعضه].

يغصبه شيئًا، ثم يصيب له مالًا من جنس ماله أو من غير جنسه][1]، فهل له أن يأخذ منه مقدار حقه أم لا؟

(٣٤) ومنها: دفع الزكاة إلىٰ أقاربه المحتاجين الذين لا تلزمه نفقاتهم، هل هو أفضل، أم دفعها إلىٰ الأجنبي؟

(٣٥) ومنها: [دفعها][2] إلىٰ والديه وولده الذين لا تلزمه نفقتهم، هل يجوز أم لا؟

(٣٦) ومنها: الرجل يبيع سلعة بثمن مؤجل، ثم يشتريها من المشتري بأقل من ذلك الثمن حالًا، هل يجوز أم لا؟

(٣٧) ومنها: المسكين يحتاج إلىٰ الزكاة من [الزروع][3]، فهل يسقط الفرض عن صاحب الزرع إذا عجلها له قبل إدراك زرعه أم لا؟

(٣٨) ومنها: إخراج القيمة عن الزكاة، فإنه كثيرًا ما يكون أنفع للفقراء، هل هو جائز أم لا؟

(٣٩) ومنها: الواقف والناذر يُوقف [أو ينذر][4] شيئاً ثم يرىٰ غيره أحظ[5] لموقوف عليه [والمنذورله][6] هل يجوز له إبداله كما في الأضحية؟

(٤٠) ومنها: الرجل يلطم الرجل أو يلكمه أو يسبه، هل يجوز له أن يفعل به كما فعل، أو كمايخرق ثوبه [كما يخرق ثوبه][7].

---

(١) سقطت من (خ).
(٢) في (د): [دفع الزكاة].
(٣) في (د): [الزرع].
(٤) سقطت من (خ).
(٥) زاد هنا في(د):[منه]
(٦) سقطت من (خ).
(٧) سقطت من (د).

(٤٢) ومنها حرف [الوقف][١] على [وجهٍ في][٢] جهة [أخرى][٣] لمصلحة راجحة أو مساوية؟

(٤٢) ومنها: أرزاق التتار، هل هي مباحة لمن يرزقونه إياها؟

(٤٣) ومنها: إسقاط الدَّيْن عن الفقير المعسر، هل يجوز أن يحسبه من الزكاة؟

فأجاب [رحمه الله تعالى][٤] :

الحمد لله ربِّ العالمين

أما مسألة [تغيُّر][٥] الماء اليسير والكثير بالطاهرات: كالأشنان[٦]، والصابون، والسدر[٧]، والخطمي[٨]، والتراب، والعجين وغير ذلك مما قد [يُغيِّر][٩] الماء، مثل الإناء إذا كان فيه أثر

---

(١) في (د): [الموقوف]. (٢) سقطت من (د).

(٣) في (د): [غير جهة الوقف]. (٤) ليست في (خ).

(٥) في (د): [تغيير].

(٦) الأشنان: قال ابن منظور في لسان العرب (١٣/١٨): «أشن: الأُشْنة: شيء من الطيب أبيض كأنه مقشور. قال ابن بري: الأُشْن شيء من العطر أبيض دقيق كأنه مقشور من عرق؛ قال أبو منصور: ما أراه عربياً. والأُشنان والإشنان من الحمض: معروف، الذي يُغسل به الأيدي، والضم أعلى». اهـ

(٧) السدر: شجر النبق، كما في «النهاية» لابن الأثير (٢/٣٥٣).

(٨) قال ابن منظور في اللسان (١٢/١٨٨): «الخِطْمِيُّ والخَطْميُّ: ضرب من النبات يغْسَل به. وفي الصحاح: يُغسل به الرأس، قال الأزهري: هو بفتح الخاء، ومن قال خِطْمي- بكسر الخاء- فقد لحن». اهـ

(٩) في (خ): [غير].

سدر أو خطمي وَوُضِع فيه ماء فتغير به، مع بقاء ٱسم الماء فهٰذا فيه قولان معروفان للعلماء:

أحدهما: أنه لا يجوز التطهير به، كما هو مذهب مالك والشافعي وأحمد في إحدىٰ الروايتين التي ٱختارها الخرقي والقاضي، وأكثر متأخري أصحابه؛ لأن هٰذا ليس بماء مطلق فلا يدخل في قوله تعالىٰ: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَآءً﴾[النساء: ٤٣]؛ ثم إن أصحاب هٰذا القول ٱستثنوا من هٰذا أنواعًا، بعضها متفق عليها بينهم وبعضها مختلفٌ فيه، فما كان من التغير حاصلًا بأصل الخلقة أو بما يَشُقُّ صَوْنُ الماء عنه، فهو طهور باتفاقهم.

وما تغير بالأدهان والكافور، ونحو ذلك، ففيه قولان معروفان في مذهب الشافعي وأحمد وغيرهما.

وما كان [تغيُّره][1] يسيرًا، [فهل][2] يُعفىٰ عنه أو لا يُعفىٰ عنه؟ أو يُفرق بين الرائحة وغيرها؟ علىٰ ثلاثة أَوْجُه، إلىٰ غير ذلك من المسائل.

والقول الثاني: أنه لا فرق بين المتغير بأصل الخلقة وغيره، ولا بما يشق الاحتراز عنه، ولا بما يَشق فما دام يُسمَّىٰ ماءً ولم يغلب عليه أجزاء غيره، كان طهورًا، كما هو مذهب أبي حنيفة وأحمد في الرواية الأخرىٰ عنه، وهي التي نصَّ عليها في أكثر أجوبته.

---

(١) في (خ): [تغيرًا].

(٢) في (د): [فهم]، وهو تصحيف ظاهر.

وهٰذا القول هو الصواب؛ لأن الله تعالىٰ قالت: ﴿وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰٓ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَآءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ ٱلْغَآئِطِ أَوْ لَٰمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَلَمْ تَجِدُوا۟ مَآءً فَتَيَمَّمُوا۟ صَعِيدًا طَيِّبًا فَٱمْسَحُوا۟ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْهُ﴾ [المائدة:٦]، وقوله: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا۟ مَآءً﴾ نكرة في سياق النفي فيُعمُ كل ما هو ماءٌ، لا [يُفرق][1] في ذلك بين نوع ونوع.

فإن قيل: إن المتغير لا يدخل في أسم الماء؟

قيل: تناول الأسم لمسماه لا فرق فيه بين التغير الأصلي والطارئ، ولا بين [المتغير][2] الذي يمكن الأحتراز منه، والذي لا يمكن الأحتراز منه؛ فإن الفرق بين هٰذا وهٰذا إنما هو من جهة القياس لحاجة الناس إلىٰ أستعمال هٰذا المتغير دون هٰذا، فأما من جهة اللغة وعموم الأسم وخصوصه فلا فرق بين هٰذا وهٰذا، ولهذا لو وَكَّلَهُ في شراء ماءٍ أو حَلَفَ لا يَشربُ ماءً أو غير ذلك، لم يُفرق بين هٰذا وهٰذا، بل إن دَخَل هٰذا دَخَل هٰذا، وإن خرج هٰذا خرج هٰذا، فلما حصل الأتفاق علىٰ دخول [المتغير][3] تغيرًا أصليًا أو حادثًا بما يشق صونه عنه، عُلِم أن هٰذا النوع داخلٌ في عموم الآية.

وقد ثبت بسنة رسول الله ﷺ أنه قال في البحر: «هو الطهور ماؤه الحلُّ مَيتَتُه»[4] ، والبحر متغير الطعم تغيُّرًا شديدًا لشدة ملوحته،

---

(١) في (د،ف): [فرق].
(٢) في (د،ف): [التغير].
(٣) في (خ): [التغير].
(٤) صحيح:
أخرجه مالك في الموطأ (٤١)، ومن طريقه كلٌّ من: أحمد في مسنده (٢/

٣٦١)، وابن أبي شيبة في مصنفه (١/ ١٢٢)، وابن ماجه (٣٨٦)، والنسائي في «المجتبىٰ» (٥٩)، و«الكبرىٰ» (١/ ٧٥، ٥٨)، وأبو داود (٨٣)، والشافعي في «مسنده» (١/ ٧)، و«الأم» (١/ ٣)، والترمذي في «الجامع» (٦٩)، وابن الجارود في «المنتقىٰ» (٤٣)، والدارمي في «سننه» (٧٢٩)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١١١)، وابن حبان في «صحيحه» (١٢٤٣)، والحاكم في المستدرك (١/ ٢٣٧)، والبيهقي في الكبرىٰ (١/ ٣)، والدارقطني في سننه (١/ ٣٦)، والرافعي القزويني في التدوين في أخبار قزوين (٣/ ٣٧)، والخطيب في تاريخ بغداد (٩/ ١٢٩) وابن بشكوال في غوامض الأسماء المبهمة (٢/ ٥٥٥)، وابن الجوزي في التحقيق (١/ ٣٠) (٣)، وابن المنذر في الأوسط (١/ ٢٤٧) (١٥٧، ١٥٨)، والمزي في تهذيب الكمال (١٠/ ٤٨٠)، وأبو عبيد في الطهور (٢٢٠) كلهم من طريق (صفوان بن سليم) عن (سعيد بن سلمة) من آل بني الأزرق عن (المغيرة بن أبي بردة) -وهو من بني عبد الدار- أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول: سأل رجل رسول الله، فقال: يا رسول الله، إنا نركب البحر ومعنا القليل من الماء، فإن توضأنا به عطشنا، أفنتوضأ بماء البحر؟ فقال رسول الله: وذكره».

قلت: صفوان وثقه ابن المديني، وأحمد، وأبو حاتم، والنسائي، والعجلي، وابن سعد، وقال يعقوب بن شيبة: ثقة ثبت مشهور بالعبادة.

وأما سعيد بن سلمة وثقه النسائي، وذكره ابن حبان في «الثقات» (٦/ ٣٦٥)، وقال ابن عبد البر: هو غير معروف بحمل العلم، وقال عبد الحق في الأحكام: لا يُعلم روىٰ عنه غير صفوان بن سليم.. ومَن هٰذه حالهُ فكيف يُحتج بحديثه كما في «الميزان» (٨/ ١١٧)؛ ونقل توثيق النسائي: الحافظ في «التقريب» (٢٣٢٧)، والذهبي في «الكاشف» (١/ ٤٣٨)، والسيوطي في «إسعاف المبطأ» (ص١٢).

وأما المغيرة بن أبي بردة وثقه النسائي، وقال أبو داود: معروف، وقال أبو بكر المالكي في «رياض النفوس» (ص ٨٠-٨١): «من أهل الفضل معدود في التابعين» كما في «بذل الإحسان» (٢/ ٩١).

ولم يتفرد مالك به، فقد تابعه ثلاثة: عبد الرحمن بن إسحٰق - أخرج روايته أحمد في «مسنده» (٢/ ٢٣٧)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٣٧)، وإسحٰق بن إبراهيم المزني، وعبد الله بن محمد القدامي: وأخرج رواية الثلاثة: الحاكم في مستدركه (٢٣٧٨-٢٣٩) وقال: «قد رويت في متابعات الإمام مالك بن أنس في طرق هٰذا الحديث عن ثلاثة ليسوا من شرط الكتاب وهم: عبد الرحمن بن إسحٰق، وإسحٰق بن إبراهيم المزني، وعبد الله بن محمد المقدمي». وخالفهم أبو أويس، فقد أخرجه أحمد في «مسنده» (٢/ ٣٩٢) من طريق أبي أويس عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة عن أبي بردة بن عبد الله عن أبي هريرة مرفوعًا؛ ورواية الجماعة هي المحفوظة.

ولصفوان متابعة:

تابعه الجلاح بن كثير، وقال الحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٣٨) ثنا علي بن حمشاذ أنا عبيد بن عبد الواحد بن شريك ثنا يحيىٰ بن بكير ثني الليث عن يزيد بن أبي حبيب ثني الجلاح بن كثير أن ابن سلمة المخزومي حدثه أن المغيرة بن أبي بردة أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول: كنا عند رسول الله يومًا فجاءه صياد... وذكره نحوه.

قلت: علي بن حمشاذ، ترجمة الذهبي في «السير» (١٥/ ٣٩٨): «الثقة الحافظ الإمام شيخ نيسابور أبو الحسن النيسابوري صاحب التصانيف» كما في رجال الحاكم للشيخ مقبل رحمه الله (١٠٠٦) (٢/ ٥٨). وأما عبيد بن عبد الواحد، فقد ترجمه الخطيب في «تاريخ بغداد» (١١/ ٩٩)، وقال: «قال الدارقطني: صدوق» كما في «رجال الحاكم» (٩٦٠) (٢/ ٣٧). وقد ٱختُلِف علىٰ الليث فيه، فخالف قتيبة بن سعيد: ابن بكير، فرواه عن الجلاح عن المغيرة عن أبي هريرة بنحوه. بإسقاط يزيد، وسعيد بن سلمة.

وقد رجح العلامة الألباني- رحمه الله- رواية قتيبة علىٰ ابن بكير حيث أن قتيبة ثقة ثبت، وهو أثبت من ابن بكير علىٰ الإطلاق، لٰكن قال ابن عدي عن ابن بكير: هو أثبتُ الناس في الليث، واعتمده الحافظ في التقريب. وكذا عبيد- الراوي عن ابن بكير- قد تغير في آخر أيامه كما في «تاريخ بغداد»

(١١/ ٩٩). وانظر الصحيحة (٤٨٠). وخالف الشيخ أبو إسحٰق الحويني العلامة الألباني، فرجح رواية ابن بكير كما في «بذل الإحسان» (٢/ ٩٥)، وعلَّل ذلك بثلاثة أمور:

الأول: أن ابن بكير لا يقل عن ابن قتيبة في الليث، نظرًا لقول ابن عدي.

الثاني: أنه تابعه اثنان: عبد الله بن صالح كاتب الليث عند البخاري في التاريخ الكبير (٣/ ٤٧٨)؛ وأبو النضر هاشم بن القاسم عند ابن سلام في الطهور (٢٢١)، وأبو النضر ثقة، فهٰذه متابعة قوية تعضد رواية ابن بكير.

الثالث: أن أبا عبيد القاسم بن سلام يعتبر متابعًا لعبيد بن عبد الواحد.

قلت: ويعضد أيضًا رواية ابن بكير، أن الليث قد توبع عليها، تابعه عمرو بن الحارث عند البخاري في التاريخ الكبير (٣/ ٤٧٨). لكن ابن سلام، وعبيدًا قد خولفا أيضًا، خالفهما: سهل بن أبي سهل عند ابن ماجه (٣٨٧) فرواه عن ابن بكير عن الليث عن جعفر بن ربيعة عن بكر بن سوادة عن مسلم بن مخشي عن ابن الفراسيِّ مرفوعًا. وسهل قال فيه أبو حاتم: صدوق، وقال الذهبي: حافظ ثقة، لكن الظاهر أن روايته مرجوحة لمخالفته الجماعة، ولما حدث فيها أيضًا من الاضطراب، وراجع كلام الحافظ فيها في التلخيص (١/ ١١)، ويحُتمل أن يكون الليث قد حدث به علىٰ الوجهين، ومهما كان فإسناد رواية ابن الفراسي هٰذا ضعيف للانقطاع والإرسال.

وقد خالف أيضًا محمد بن إسحٰق: الليث، فرواه عن يزيد بن أبي حبيب عن الجلاح عن عبد الله بن سعيد المخزومي عن المغيرة عن أبيه عن أبي هريرة، أخرجه الدارمي في سننه (١/ ٢٠١) (٧٢٨) (ط. الريان)؛ وقد اضطرب فيه ابن إسحٰق، وبلا ريب الليث أثبتُ منه، فروايته هي المحفوظة.

وعليه، فإنه قد سلم لنا متابعة الجلاح لصفوان، والجلاح قال فيه الدارقطني: لا بأس به، وقال ابن عبد البر: مصري تابعي ثقة.

فأصبح مدار الحديث علىٰ سعيد بن سلمة، وقد تكلم فيه ابن عبد البر وعبد الحق كما سبق، ووصفه أيضًا الشيخ تقي الدين في الإمام بالجهالة،

وجعل هذا إحدى علل أربع أعلَّ بها الحديث، كما في «نصب الراية» (١/ ٩٦)، والرد على هذه العلة من وجهين:

الأول: إن كان المقصود بالجهالة جهالة العين، فقد ارتفعت عنه، حيث إنه قد روى عنه اثنان كما سبق: صفوان، والجلاح أبو كثير.

الثاني: أنه لم يتفرد به، قال الحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٣٧): «وقد تابع يحيى بن سعيد الأنصاري ويزيد بن محمد القرشي سعيد بن سلمة المخزومي على رواية هذا الحديث، وقد اختلف عليه فيه».

قلت: أخرج رواية يزيد: البخاري في «التاريخ الكبير» (٨/ ١٨١)، والحاكم (١/ ٢٣٩)، والبيهقي في «الكبرى» (١/ ٤) من طريق ابن أبي مريم عن يحيى بن أيوب عن خالد بن يزيد عن يزيد القرشي به.

ويزيد، قال الحافظ في «تعجيل المنفعة» (١١٨٧): «قال في الإكمال: مجهول»، وانظر «الإكمال» للحسيني (٩٩١)، وذكره ابن حبان في «الثقات» (٧/ ٦٣٠)، وذكره الكلاباذي في «رجال صحيح البخاري» (٢/ ٨٨٥)، وقد روى عنه الليث بن سعد، مقرونًا بيزيد بن أبي حبيب عن محمد بن عمرو بن حلحلة.

وأما يحيى بن سعيد فإنه لم يتابع سعيدًا كما قال الحاكم، بل خالفه، وهذه هي العلة الثانية التي أعل بها تقي الدين ابن دقيق العيد الحديث، حيث إن يحيى بن سعيد قد رواه عن المغيرة مرسلاً، قال ابن عبد البر: وهذا مرسل لا يقوم بمثله الحجة، ويحيى بن سعيد أحفظ من صفوان بن سليم وأثبت من سعيد بن سلمة.

قلت: وقد اختُلِف على يحيى فيه اختلافًا واسعًا، وقد استقصى هذه الاختلافات الدارقطني في العلل (٩/ ٧-١٢).

وفي «علل الترمذي» للقاضي (٣٣) قال أبو عيسى: سألت محمدًا- أي: البخاري- عن حديث مالك عن صفوان. فقال: هو حديث صحيح». اهـ وهذا تصريح واضح من البخاري بتصحيح الحديث، لا يصح معه اعتراض ابن عبد البر في «التمهيد» (١٦/ ٢١٨) عليه.

ورغم اعتراض ابن عبد البر هذا على تصحيح البخاري له، فقد صححه، فقال

في «التمهيد» (١٦/ ٢١٨)، ٢١٩: «وهو عندي صحيح، لأن العلماء تلقوه بالقبول له، والعمل به، ولا يخالف في جملته أحدٌ من الفقهاء، وإنما الخلاف في بعض معانيه». اهـ

وقال الترمذي: «حديث حسن صحيح».

وقال ابن المنذر في «الأوسط» (١/ ٢٤٧): ثابت عن رسول الله ﷺ أنه قال في ماء البحر: «هو الطهور ماؤه الحل ميتته».

وقال البيهقي في «الكبرىٰ» (١/ ٣): «واختلفوا أيضًا في ٱسم سعيد بن سلمة، فقيل كما قال مالك، وقيل: عبد الله بن سعيد المخزومي، وقيل: سلمة بن سعيد، وهو الذي أراد الشافعي بقوله: في إسناده من لا أعرفه...». اهـ

وقال النووي في شرحه علىٰ مسلم (١٣/ ٨٦): «وهو حديث صحيح».

وقال الذهبي في «الميزان» (٣/ ٢٠٧): «وأما سعيد بن سلمة المدني صاحب حديث: «هو الطهور ماؤه...» فصدوق تفرد به عن المغيرة بن أبي بردة بذلك لكن وثقه النسائي».

ورجح العقيلي في «الضعفاء» (٢/ ١٣٢) طريق مالك وقال: «وهو الصواب».

وفي «تحفة المحتاج» (١/ ١٣٠): «... وأن ابن السكن قال: إنه أصح ما روي في الباب».

وقال ابن الملقن في خلاصة البدر المنير (١/ ٧): «... وصححه ابن خزيمة وابن حبان، ورجح ابن مندة صحته، قال البيهقي في خلافياته: وإنما لم يخرجه الشيخان في صحيحيهما لأجل ٱختلاف وقع في ٱسم سعيد بن سلمة والمغيرة بن أبي بردة، قال الحاكم: مثل هٰذا الحديث الذي تداوله الفقهاء في عصر الإمام مالك إلىٰ وقتنا هٰذا، لا يرد بجهالة هذين الرجلين، وهي مرفوعة عنهما بمتابعات. فذكرها بأسانيد- قلت: وليسا بمجهولين، كما حررناه في الأصل». اهـ

قلت: وللحديث طرق أخرىٰ منكرة وضعيفة عن أبي هريرة راجعها في «بذل الإحسان» (٢/ ١٠٦-١٠٩).

وله أيضًا شواهد عن جابر، وأبي بكر، وعلي، وأنس، وعبد الله بن عمرو، وابن عباس، وعقبة بن عامر.

[فإن][1] كان النبي ﷺ قد أخبر أن ماءه طهور- مع هذا التغير- كان ما هو أخف ملوحةً منه أولىٰ أن يكون طهورًا، وإن كان الملح وُضِع فيه قصدًا؛ إذ لا فرق بينهما في الآسم من جهة اللغة.

وبهذا يظهر ضعف حجة المخالفين؛ فإنه لو آستقىٰ ماءً أو وَكَّله في شراء ماءٍ لم يتناول ذلك ماءَ البحر؛ ومع هذا فهو داخل في عموم الآية فكذلك ما كان مثله في الصفة[2].

وأيضًا فقد ثبت أن النبيَّ ﷺ أمر بغسل المحرم بماءٍ وسدر[3]، وأمر بغسل ابنته بماءٍ وسدر[4]، وأمر الذي أسلم أن يَغتسل بماءٍ

وأحسن هذه الشواهد حالاً هو حديث ابن عباس، أخرجه الحاكم (١/ ٢٣٧)، والدارقطني (١/ ٣٥) من طريق سريج بن النعمان عن حماد بن سلمة عن أبي التياح عن موسىٰ بن سلمة عن ابن عباس قال: سئل رسول الله ﷺ عن ماء البحر فقال: «ماء البحر طهور».

قال الحاكم: صحيح علىٰ شرط مسلم، وقال الدارقطني: الصواب موقوف.

(١) في (د، ف): [فإذا].

(٢) قال الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله-: «هذا والأصل في كل ماء من المياه المعروفة فهو طاهر مطهر، وكذلك كل شيء علىٰ الأرض فهو حلال بنص قوله تعالىٰ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ كُلُواْ مِمَّا فِي ٱلۡأَرۡضِ حَلَٰلٗا طَيِّبٗا﴾ [البقرة: ١٦٨]، لا يخرج شيء من ذلك عن الحل والطهورية إلا بنص صحيح صريح، وقد ضيق مقلدو المذاهب بافتراضتهم وتشديداتهم ما ليس لهم به علم ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيۡكُمۡ فِي ٱلدِّينِ مِنۡ حَرَجٖ﴾ [الحج]، ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيّٗا﴾».هـ.

(٣) أخرجه البخاري (١٢٦٥، ١٢٦٦)، ومسلم (١٢٠٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٤) أخرجه البخاري (١٢٥٣، ١٢٥٤)، ومسلم (٩٣٩) من حديث أم عطية رضي الله عنها.

وسدر[1]، ومن المعلوم: أن [السدر][2] لابد أن يغير الماء؛ فلو كان التغير يفسد الماء لم يأمر به.

---

(١) صحيح: أخرجه الترمذي في «الجامع» (٦٠٥)، وأحمد في «مسنده» (٥/ ٦١)، والنسائي في «المجتبى» (١٨٨)، والطبراني في «الكبير» (١٨/ ٣٣٨)، وابن سعد في «الطبقات» (٧/ ٣٦)، وابن قانع في «معجم الصحابة» (٢/ ٣٤٨)، وأبو نعيم في «الحلية» (٧/ ١١٧)، والعجلي في «معرفة الثقات» (١٥٣٣)، وأبو سعيد النقاش في «فوائد العراقيين» (٧٤) كلهم من طريق سفيان الثوري عن الأغر عن خليفة بن حُصين عن جده قيس بن عاصم مرفوعًا به.

قلت: الأغر هو ابن الصباح التميمي، وثقه ابن معين والنسائي، وقال أبو حاتم: صالح. وأما خليفة بن حصين، فقد وثقه النسائي، وذكره ابن حبان في «الثقات»، وذكره البخاري في «التاريخ الكبير» (٣/ ١٩٢)، وابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٣/ ٣٧٧) ولم يذكرا فيه جرحًا ولا تعديلاً، مما تعد ضميمة توثيق له، وفي «التقريب» (١٧٤٢): ثقة.

هكذا رواه عبد الرحمن بن مهدي، ويحيىٰ القطان عن سفيان به، بدون ذكر والد خليفة: حصين بن قيس، بينه وبين جده. وخالفهما: وكيع، وقبيصة فروياه بزيادة حصين بن قيس، أخرج هٰذه الرواية البخاري في «التاريخ الكبير» (٢/ ٤٤)، وأحمد في فيٰ «المسند» (٥/ ١٦١) -آخر حديث في «مسند قيس بن عاصم»-. وأخرج رواية يحيىٰ القطان ابن حبان في «صحيحه» (١٢٤٠) .

وفي «تحفة التحصيل بذكر رواة المراسيل» (ص ٩٦): «قال أبو الحسن القطان: إن روايته- أي: خليفة بن حصين- عن جده منقطعة والصواب عن أبيه عن جده» أهـ وجزَم أبو حاتم في «العلل» لابنه (٣٥) بخطأ رواية قبيصة وأن الصواب: خليفة عن جده، ونصره الحافظ في «التهذيب» في ترجمة خليفة (٢٠٥٤).

(٢) سقطت من (خ).

وقول القائل: إن هٰذا تغيُّرٌ في محل الأستعمال فلا يُؤثر تفريق بوصف غير مؤثر لا في اللغة ولا في الشرع، فإن المتغير إن كان يُسمَّىٰ ماءً مطلقًا وهو علىٰ البدن، [ويُسمَّىٰ][1] ماءً مطلقًا وهو في الإناء؛ وإن لم يُسَمَّ ماءً مطلقًا في أحدهما لم يُسَمَّ مطلقًا في الموضع الآخر؛ [فإنه][2] من المعلوم أن أهل اللغة لا يفرقون في التسمية بين مَحَلٍّ ومَحَلٍّ.

وأما الشرع: فإن هٰذا فرق لم يدل عليه دليل شرعي فلا يُلتفت إليه، والقياس عليه إذا جُمِعَ أو فُرِّقَ: أن يُبيِّن أن ما جعله مناط الحكم جَمعًا أو فَرْقًا مما دلَّ عليه الشرع، وإلا فمن علَّق الأحكام بأوصافٍ جَمْعًا وفَرْقًا بغير دليل شرعي، كان واضعًا لشرع من تلقاءَ نفسه شارعًا في الدين ما لم يأذن به الله.

ولهذا كان علىٰ القائِس أن يبين تأثير الوصف المشترك الذي جعله مناط الحكم بطريقٍ من [الطرق][3] الدالة علىٰ كَوْن الوصف المشترك هو [علة][4] الحكم؛ وكذلك في الوصف الذي فَرَّقَ فيه بين الصورتين، عليه أن يُبين تأثيره بطريق من الطرق الشرعية.

وأيضًا: فإن النبيَّ ﷺ توضأ من قصعة فيها أثر العجين[5].

ومن المعلوم: أنه لابد في العادة من تغير الماء بذلك لا سيما

---

(١) في (د، ف): [فيُسمَّىٰ].
(٢) في (خ): [فإن].
(٣) في (خ): [الطريق].
(٤) في (خ): [عليه].
(٥) حسن: ورد هٰذا الحديث من أوجه متعددة عن أم هانئ، في بعضها أنه أغتسل من هٰذه القصعة وهو الأكثر، وأخرىٰ أنه أغتسل هو وميمونة منها،

في آخر الأمر إذا قلَّ الماء وانحل العجين.

فإن قيل: ذلك التغير كان يسيرًا؟

قيل[1] : وهٰذا أيضًا دليلٌ في المسألة، فإنه إن سوىٰ بين التغير اليسير والكثير مطلقًا كان مخالفًا للنص، وإن فرَّق بينهما لم يكن للفرق بينهما حَدٌّ مضبوط لا بلغة، ولا بشرع، ولا عقلٌ، ولا عُرفٌ؛ ومن فرَّق بين الحلال والحرام بفرق غير معلوم لم يكن قوله صحيحًا.

وأيضًا: فإن المانعين مضطربون آضطرابًا يدل علىٰ فساد أصل

وفي بعضها: أن ذلك يوم فتح مكة ومرة قيل: إن فاطمة كانت تستره، وفي أخرىٰ: أن أبا ذر هو الذي كان يستره، وهو يغتسل، ولم أقف علىٰ رواية الوضوء إلا عند الطبراني في «الكبير» (٢٤/ ٤٠٦) من حديث ابن عباس، وذكره الهيثمي في «المجمع» (٢/ ٢٣٨) وقال: «هو في الصحيح بغير سياقه، رواه الطبراني في «الكبير» وفيه حجاج بن نصير ضعفه ابن المديني وجماعة، ووثقه ابن معين، وابن حبان» اهـ. فهٰذا إسناد ضعيف؛ وفي المسند للإمام أحمد (٦/ ٤٢٣) قال: ثنا سفيان عن ابن عجلان عن سعيد- وهو المقبري- عن أبي مرة مولىٰ عقيل عن أم هانئ في قصة يوم فتح مكة. قلت: هٰذا إسناد حسن. أبو مرة مولىٰ عقيل آسمه يزيد، ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١٢٧٧) (٩/ ٢٩٩) ولم يذكر فيه جرحا ولا تعديلاً، وهٰذا يُعد توثيقًا له حيث إنه من طبقة التابعين، علىٰ قاعدة ابن أبي حاتم التي أبان عنها في مقدمته للجرح (١/ ٩). وكذا ذكره البخاري في «التاريخ الصغير» (٨٣٢) ولم يذكر فيه جرحًا ولا تعديلاً، والعجلي في معرفة «الثقات» (٢٢٤٧) وقال: «تابعي ثقة». والحاكم في تسمية من أخرجهم البخاري ومسلم (١٩٧٥) فهو من رجال الشيخين، ووثقه الذهبي في «الكاشف» (٦٣٧٢)، وكذا الحافظ في «التقريب» (٧٧٩٧).

(١) زاد هنا في (د): [كان].

[قولهم][(١)] ، منهم من يُفرق بين الكافور والدهن وغيره ويقول: إن هٰذا التغير عن مجاورة لا عن مخالطة، ومنهم من يقول: بل نحن نجد في الماء أثر ذلك، ومنهم من يفرق بين الورق الربيعي والخريفي، ومنهم من يُسويّ بينهما، ومنهم من يُسويّ بين الملحيْن: الجبلي والمائي، ومنهم من يفرق [بينهما][(٢)] .

وليس علىٰ شيء من هٰذه الأقوال دليلٌ يُعتمد عليه، لا من نصٍّ ولا قياسٍ ولا إجماعٍ، إذ لم يكن الأصل الذي تفرعت عليه مأخوذًا من جهة الشرع، وقد قال تعالىٰ: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُوا۟ فِيهِ ٱخْتِلَٰفًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]؛ وهٰذا بخلاف ما جاء من عند الله فإنه [محفوظ][(٣)] ، كما قال تعالىٰ: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُۥ لَحَٰفِظُونَ ۝٩﴾ [الحجر: ٩]، فدلَّ ذلك علىٰ ضعف هٰذا القول.

وأيضًا، فإن القول بالجواز موافق للعموم اللفظي والمعنوي مدلولٌ عليه بالظواهر والمعاني؛ فإن تناوُل ٱسم الماء لمواقع الإجماع كتناوُله لموارد النزاع في اللغة، وصفات هٰذا كصفات هٰذا في الجنس، فتجب التسوية بين المتماثلين[(٤)] .

---

(١) في (خ): [القول]. (٢) سقطت من (خ).

(٣) في (خ): [محفوظًا]، وهو خطأ، والذي أثبته من (د،ف).

(٤) وقال المصنف رحمه الله- في شرح العمدة (١/ ٧٢): «فأما إن تغير - أي الماء- بما لا يمكن صونه عنه، فهو باق علىٰ طهوريته كالماء المتغير بالطحلب وورق الأشجار المنجابة فيه وما يحمله المد من الغثاء، وما ينبت فيه، وكذلك إن تغير بطول مكثه، وكذلك ما تغير بمجاريه: كالقار، والنفط؛ لأن هٰذا التغير لا يمكن صَوْن الماء عنه، وهو من فعل الله ٱبتداء

وأيضًا: فإنه علىٰ قول المانعين، يلزم مخالفة الأصل وترك العمل بالدليل الشرعي لمعارضٍ راجحٍ، إذ كان يقتضي القياس عندهم أنه لا يجوز ٱستعمال شيء من المتغيرات في طهارتيْ الحدث والخبث؛ لكن ٱستُثني المتغير بأصل الخلقة، وبما يشق صَوْن الماء عنه للحرج والمشقة، فكان هٰذا موضع ٱستحسان تُرِك له القياس، وتعارض الدلالة علىٰ خلاف الأصل وعلىٰ القول الأول: يكون رخصة ثابتة علىٰ وفق القياس من غير تعارض بين أدلة الشرع؛ فيكون هٰذا أقوىٰ[1] .

فأشبه التغير الذي خلق الله عليه الماء». اهـ.

وقال الشافعي في «الأم» (١/ ٢٠): «وإذا وقع في الماء شيء حلال فغيَّر له ريحًا أو طعمًا، ولم يكن الماء مستهلكًا فيه، فلا بأس أن يتوضأ به، وذلك أن يقع فيه البان أو القطران فيظهر ريحه أو ما أشبهه». اهـ.

وقال الجصاص في أحكام القرآن (٣/ ٤٩٢): «وما طُبخ بالماء ليكون أنقىٰ له نحو الأشنان والصابون فالوضوء به جائز إلا أن يكون مثل السويق المخلوط فلا يجزي، وكذلك إن وقع فيه زعفران أو شيء مما يصبغ بصبغه وغيَّر لونه، فالوضوء به جائزٌ؛ لأجل غلبة الماء». اهـ.

وقال ابن حزم في المحلىٰ (١/ ١٤٧): «وكل ماء خالطه شيء طاهر مباح فظهر فيه لونه وريحه وطعمه إلا أنه لم يَزُل عنه ٱسم الماء، فالوضوء به جائز، والغسل به للجنابة جائز». أهـ.

وللمزيد ٱنظر: «الجوهرة النيرة» (١/ ١٢)، و«تبيين الحقائق» (١/ ١٩)، و«العناية شرح الهداية» (١/ ٧١)، و«فتح القدير» (١/ ٧١، ٧٢) و«الإنصاف» (١/ ٣٣)، و«الغرر البهية في شرح البهجة الوردية» (١/ ٢٤)، و«مواهب الجليل» (١/ ٥٥)، و«فتاوىٰ الرملي» (١/ ١٦، ١٧)، و«الفتاوىٰ الهندية» (١/ ٢١، ٢٢)، و«مجمع الأنهر» (١/ ٢٧)، و«الفواكه الدواني» (١/ ١٢٣).

(١) جاء هٰذا الفصل كاملاً بنصه- مع ٱختلافات طفيفة بيناها في موضعها- في «مجموع الفتاوىٰ» (٢١/ ص٢٤ إلىٰ ص٢٩).

فصل

وأما الماء إذا تغير بالنجاسات، فإنه ينجس بالاتفاق.

وأما ما لم يتغير ففيه أقوال معروفة:

أحدها: لا يَنجس؛ وهو قول أهل المدينة، ورواية المدنيين عن مالك، وكثير من أهل الحديث، وإحدىٰ [الروايات][١] عن أحمد ٱختارها طائفةٌ من أصحابه ونصرها في المفردات: ابن عَقيل، وابن [البناء][٢] وغيرهما.

والثاني: ينجس قليل الماء بقليل النجاسة؛ وهي رواية البصريين عن مالك.

والثالث: وهو مذهب الشافعي وأحمد في الرواية الأخرىٰ - اختارها طائفةٌ من أصحابه- الفرق بين القلتَيْن[٣] وغيرهما؛ فمالك لا يَحُدُّ الكثير بالقلتين، والشافعي وأحمد يَحُدَّان الكثير بالقلتين.

---

(١) في (خ): [الروايتان]، والذي أثبته من (د،ف)..

(٢) في (خ): [المر]، وفي (د): [المنىٰ]؛ والتصويب من (ف).

(٣) قال المصنف- رحمه الله- في شرح العمدة (١/ ٦٧): «والقلتان ما قارب مائة وثمانية أرطال بالدمشقي»، ثم قال: «فصارت القلتان خمس قرب بقرب الحجاز، وقرب الحجاز كبار معلومة تسع القربة منها نحو مائة رطل- كذا نقله الذين حددوا الماء بالقرب-، وإنما يقال ذلك بعد التجربة فصارت القلتان خمسمائة رطل بالعراقي، ورطل العراق الذي يعتبر به الفقهاء: تسعون مثقالاً، فيكون مائة وثمانية وعشرين درهمًا، وأربعة أسباع درهم، فإذا حسبت ذلك برطل دمشق وهو ستمائة درهم، كانت القلتان: مائة وسبعة أرطال و سُبع رطل». اهـ.

والرابع: الفرق بين البوَل والعَذِرَة المائعة وغيرهما؛ فالأول: يُنَجِّس منه ما أمكن نزحه، دون ما لم يمكن نزحه، بخلاف الثاني: فإنه لا يُنَجِّس القُلتَيْن فصاعدًا، وهٰذا أشهر الروايات عن أحمد واختيار أكثر أصحابه[١].

والخامس: أن الماء يَنْجُس بملاقاة النجاسة سواءٌ كان قليلًا أو كثيرًا؛ [وهٰذا قول أبي حنيفة وأصحابه][٢]، لٰكن ما لم يصل إليه لا يُنَجِّسه.

ثم حدوا ما لم يصل إليه بما لا يتحرك [أحد][٣] طرفيه بتحريك الطرف الآخر.

ثم تنازعوا: هل يُحَدُّ بحركة المتوضئ أو المغتسل؟ وقدَّر ذلك محمد بن الحسن [بقدر][٤] مسجده [فوجده][٥] عشرة أذرع في عشرة أذرع.

وتنازعوا في [الأبيار][٦] إذا وقع فيها نجاسة، هل يمكن

---

(١) قال أبو داود في مسائله (٣): سمعت أحمد وقيل له: فأرة وقعت في بئر، قال: كم فيها من الماء؟ قال: قدر عشر قِرب؛ قال: إذا لم يتغير طعمه ولا ريحه فلا بأس. ثم قال في (٤): سمعت أحمد: فإذا تغير طعمه أو ريحه نزح منه حتىٰ يعود كما كان.

ثم قال في (٥): سمعت أحمد يقول: قيل له: بئر وقع فيها بول؟ فقال: يُنزح حتىٰ يغلبهم الماء، قال: ومن العذرة إذ انقطع فيها أيضًا ينزح حتىٰ يغلبهم الماء.

(٢) سقطت من (خ).

(٣) سقطت من (خ).

(٤) ليست في (د، ف).

(٥) في (د، ف): [وجدوه].

(٦) في (د، ف): [الآبار].

تطهيرها؟ فزعم [المزني][1]: أنه لا يمكن؛ وقال أبو حنيفة وأصحابه: يمكن تطهيرها بالنزح، ولهم في تقدير الدلاء أقوال معروفة.

والسادس: قول أهل الظاهر، الذين يُنَجِّسون ما بال فيه البائل دون ما أُلقِيَ فيه البول [ولا يُنَجِّسون ما سوىٰ ذلك إلا بالتغير][2].

وأصل هٰذه المسألة من جهة المعنىٰ: أن ٱختلاط الخبيث- وهو النجاسة- بالماء: هل يُوجب تحريم الجميع أم يُقال: بل قد ٱستحال في الماء فلم يبقَ له حكم؟

فالمنجسون ذهبوا إلىٰ القول الأول؛ ثم من ٱستثنىٰ الكثير قال: هٰذا يَشُقُّ الاحتراز من وقوع النجاسة فيه، فجعلوا ذلك موضع ٱستحسان، كما ذهب إلىٰ ذلك طائفة من أصحاب الشافعي وأحمد.

وأما أصحاب أبي حنيفة فبنوا الأمر علىٰ وصول النجاسة وعدم وصولها وقدَّروه بالحركة أو بالمساحة في الطول والعرض دون العمق.

والصواب: هو القول الأول، وأنه متىٰ عُلِم أن النجاسة قد ٱستحالت فالماء طاهر سواء كان قليلًا أو كثيرًا، وكذلك في المائعات كُلِّها، وذلك لأن الله تعالىٰ أباح الطيبات وحرَّم الخبائث؛ والخبيث متميز عن الطيب بصفاته، فإذا كانت صفات الماء وغيره صفات

---

(١) في (خ): [المريسي]، وفي (د): [بشر المريسي]، وما أثبته هو في (ف).
(٢) سقط من (خ).

الطيب دون الخبيث: وَجَبَ دخوله في الحلال دون الحرام.

وأيضًا: فقد ثبت من حديث أبي سعيد: أن النبي ﷺ قيل له: أنتوضأ من بئر بضاعة؟ وهي بئر يُلقىٰ فيها الحِيَضُ، ولحوم الكلاب والنَّتن[1]، فقال: «الماء طهورٌ لا يُنَجسه شيء»[2]. قال أحمد:

---

(١) الحِيض: بكسر الحاء، جمع حِيضة- بكسر الحاء- مثل سدر وسدرة؛ وهي: الخرقة التي تستعملها المرأة في دم الحيض.

والنَّتن- بنون مفتوحة وتاء مثناة من فوق ساكنة ثم نون - قال ابن رسلان في شرح السنن: وينبغي أن يُضبط بفتح النون وكسر التاء؛ وهي: الشيء الذي له رائحة كريهة. اهـ (نقلاً عن عون المعبود ١/ ٨٨).

(٢) صحيح:

أخرجه أحمد في «مسنده» (٣/ ٣١)، والترمذي في «الجامع» (٦٦)، وأبو داود (٦٦)، والنسائي في «المجتبىٰ» (٣٢٦)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (١/ ١٣١)، (٧/ ٢٨١)، وابن الجارود في «المنتقىٰ» (٤٧)، والبيهقي في «الكبرىٰ» ١/ ٤، ١/ ٢٥٧، وابن حبان في «الثقات» (٧/ ٥٤٨)، وابن الجوزي في «التحقيق» (١/ ٤٢)، وابن المنذر في «الأوسط» (١/ ٢٦٩).

كلهم من طريق أبي أسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن خديج عن أبي سعيد الخدري مرفوعًا. وقد حدث أضطراب في أسم عبيد الله، فقد أخرجه أحمد في مسنده (٣/ ٨٦)، والدارقطني في «سننه» (١/ ٣٠) والطحاوىٰ في «شرح المعاني» (١/ ١١)، وأبو داود (٦٧)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (١/ ٢٥٧)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٣/ ١٦٩)، من طريق ابن إسحٰق قال: ثني سليط بن أيوب بن الحكم الأنصاري عن عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع الأنصاري أحد بني عدي بن النجار عن أبي سعيد مرفوعًا به. وأخرجه الدارقطني (١/ ٣٠) من طريق محمد بن مسلمة عن ابن إسحٰق عن سليط به، لكن سماه: عبد الرحمن بن رافع.

قلت: عبيد الله، أورده الحافظ في التهذيب تحت أسم: (عبيد الله بن عبد الرحمن بن رافع) (٤/ ٢١)، وقال: «قال ابن القطان: فيه خمسة أقوال، ثم قال: وكيف كان فهو من لا يُعرف له حال، وقال ابن مندة: مجهول. نعم صحح حديثه أحمد بن حنبل وغيره، وقد نص البخاري علىٰ أن قول من قال: عبد الرحمن بن رافع وهم والله أعلم» اهـ. وبقية رواته ثقات.

وقال أبو عيسىٰ: «هٰذا حديث حسن وقد جوَّد أبو أسامة هٰذا الحديث فلم يرو عن أبي سعيد في بئر بضاعة أحسن مما روىٰ أبو أسامة».

وفي «تحفة الأحوذي» (١/ ١٧٠): «وجود أبو أسامة هٰذا الحديث: أي: رواه بسند جيد».

وقد أخرجه الشافعي في «مسنده» (ص١٦٥) قال: أخبرنا الثقة عن ابن أبي ذئب عن الثقة عنده عمن حدثه أو عن عبيد الله بن عبد الرحمن العدوي عن أبي سعيد مرفوعًا بنحوه، وكذا أخرجه عبد الرزاق (١/ ٧٨) عن معمر عن ابن أبي ذئب عن رجل عن أبي سعيد به.

وقال الحافظ في «التلخيص» (٢) (١/ ١٣): «حديث حسن، وقد جوده أبو أسامة، وصححه أحمد بن حنبل، ويحيىٰ بن معين، وأبو محمد بن حزم، ونقل ابن الجوزي أن الدارقطني قال: أنه ليس بثابت، ولم نر ذلك في «العلل» له ولا في «السنن»، وقد ذكر في العلل الاختلاف فيه علىٰ ابن إسحٰق وغيره، وقال في آخر الكلام عليه: وأحسنها إسنادًا رواية الوليد بن كثير عن محمد بن كعب، يعني: عن عبد الله بن عبد الرحمن بن رافع عن أبي سعيد» اهـ. وقال المباركفوري في «تحفة التحوذي» (١/ ١٧٠): «فإن قلت: في سند هٰذا الحديث عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن خديج وهو مستور كما قال الحافظ في التقريب، فكيف يكون هٰذا الحديث صحيحًا أو حسنًا، قلت: صحح هٰذا الحديث أحمد بن حنبل ويحيىٰ بن معين وهما إماما الجرح والتعديل، وأيضًا صحح هٰذا الحديث الحاكم وغيره، وذكر ابن حبان عبيد الله هٰذا في الثقات فثبت أنه لم يكن عند هٰؤلاء الأئمة مستورًا والعبرة لقول من عرف لا بقول من جهل، فإن قلت: قال ابن القطان في كتابه الوهم والإيهام أن في إسناده اختلافًا - ثم ذكر الاختلاف

في ٱسم عبيد الله - قلت: أما إعلاله بجهالة الراوي عن أبي سعيد فليس بشيء فإنه إن جهله ابن القطان فقد عرفه أحمد بن حنبل ويحيىٰ بن معين وغيرهما، وأما ٱختلاف الرواة في ٱسمه واسم أبيه فهو أيضًا ليس بشيء؛ لأن ٱختلاف الرواة في السند أو المتن لا يوجب الضعف إلا بشرط ٱستواء وجوه الأختلاف فمتىٰ رجح أحد الأقوال قدم ولا يُعَل الصحيح بالمرجوح وههنا وجوه الأختلاف ليست بمستوية بل رواية الترمذي وغيره التي وقع فيها عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن خديج راجحة وباقي الروايات مرجوحة فإن مدار تلك الروايات علىٰ محمد بن إسحٰق وهو مضطرب فيها وتلك الروايات مذكورة في سنن الدارقطني فهٰذه الرواية الراجحة تقدم علىٰ تلك الروايات المرجوحة ولا تعل هٰذه بتلك» اهـ قلت: وهٰذا كلام متين جدًّا.

ونقل أيضًا تصحيح أحمد للحديث: ابن الملقن في خلاصة «البدر المنير» (١/ ٧)، والوادياشي في «تحفة المحتاج» (١/ ١٣٧)، وكذا ابن كثير في «تحفة الطالب» (١/ ٢٥٨) فقال: «وفي إسناده بعض الأضطراب لا يتسع هٰذا المكان لبسطه، وقد قال الإمام أحمد: هو حديث صحيح» اهـ.

ولم أقف علىٰ تصريح ابن حزم بتصحيح طريق عبيد الله هٰذا، لٰكن الوارد عنه في المحلىٰ (١/ ١٥٥) هو روايته الحديث بإسناده من طريق أخرىٰ من حديث سهل بن سعد- سنوردها فيما يلي- وقد ٱحتج به.

وللحديث طرق أخرىٰ عن أبي سعيد: (أولها) ما أخرجه الطيالسي (٢١٥٥)، ومن طريقه البيهقي في «الكبرىٰ» (١/ ٢٥٨) (١١٤٩)، قال: ثنا قيس عن طريف بن سفيان عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال: «كنا مع رسول الله فأتينا علىٰ غدير فيه جيفة فتوضأ بعض القوم وأمسك بعض القوم حتىٰ يجيء النبي، فجاء النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم في آخريات الناس فقال: «توضئوا واشربوا فإن الماء لا ينجسه شيء».

قلت: طريف، قد ٱختُلِف في ٱسم أبيه: فقيل: هو ابن شهاب، وقيل: ابن سعد، وقيل: ابن سفيان أبو سفيان السعدي الأشل، ويقال: الأعسم. وقد ضعفه ابن معين، وأبو حاتم، والدارقطني، وقال البخاري: ليس بالقوي

عندهم، وأشد جرح فيه هو قول أحمد: ليس بشيء ولا يكتب حديثه، وقول النسائي: متروك الحديث. وقال عنه ابن عبد البر: أجمعوا علىٰ أنه ضعيف الحديث (راجع ترجمته في «التهذيب» ٣٣٩٣).

وقد اضطرب فيه:

فقد أخرجه ابن ماجة (٥٢٠)، والطحاوي في «شرح المعاني» (١/ ١٢)، وابن عدي في «الكامل» (٤/ ١١٧) من طريق شريك عن طريف قال عن أبي نضرة يحدث عن جابر بن عبد الله- هكذا جاءت رواية ابن ماجه- وفي رواية الطحاوي ذكره علىٰ الشك: عن جابر أو أبي سعيد، أما في رواية ابن عدي، فذكر أبو سعيد فقط ولم يذكر جابرًا. قلت: قد تُحمل عهدة هٰذا الاضطراب في الإسناد علىٰ شريك لسوء حفظه، أما طريف وإن كان ضعيفًا، فقد قال عنه ابن عدي: روىٰ عنه الثقات، وإنما أنكر عليه في متون الأحاديث أشياء لم يأت بها غيره، وأما أسانيده فهي مستقيمة.

فعلىٰ هٰذا فزيادة: «توضئوا واشربوا...» من طريف في المتن تعد منكرة، وكذا سياق القصة.

(والثاني) ما أخرجه أحمد في «مسنده» (٣/ ١٥)، وأبو يعلىٰ في «مسنده» (١٣٠٤)، والطحاوي في «معاني الآثار» (١/ ١٢)، والخطيب في «موضح أوهام الجمع والتفريق» (٢/ ٦٥) من طريق عبد العزيز بن مسلم ثنا مطرف عن خالد بن أبي نوف عن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال: انتهيت إلىٰ النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم وهو يتوضأ من بئر بضاعة، فقلت: يا رسول، توضأ منها وهي يُلقىٰ فيها ما يلقىٰ من النتن؟ فقال: «إن الماء لا ينجسه شيء».

قلت: عبد العزيز بن مسلم، ومطرف بن طريف كلاهما ثقة، وأما خالد بن أبي نوف هو السجستاني، وقيل: هو خالد الشيباني، وروىٰ عنه ثقتان: مطرف بن طريف، ويونس بن أبي إسحٰق، وذكره ابن حبان في الثقات، فهكذا ارتفعت جهالة عينه وبقيت جهالة الحال، لذلك ترجمه الحافظ في «التقريب» (١٦٨٣) بقوله: مقبول، من السادسة قيل هو خالد الشيباني الذي يرسل عن ابن عباس، وقيل هو ابن كثير الهمداني.

وأما ابن أبي سعيد الخدري فاسمه: عبد الرحمن: قال الذهبي في ترجمته في «الميزان» (٤/ ٢٨٦): «ووثقه مسلم والنسائي ولينه ابن سعد»، وقال العجلي في معرفة «الثقات» (١٠٤٣): «تابعي مدني ثقة»، وفي «التقريب» (٣٨٧٤): «ثقة من الثالثة»، وكذا في «الكاشف» (٣٢٠٤): «ثقة». وذكره الحاكم في «تسمية من أخرجهم البخاري ومسلم» (٩٧٣).

قلت: فهٰذا إسناد لا بأس به، وهو حسن في الشواهد وقد تابع عبد العزيز عليه: بكر بن خنيس عند ابن عدي في الكامل (٢/ ٢٥). وللحديث شاهد عن ابن عباس:

أخرجه ابن المنذر في «الأوسط» (١/ ٢٩٦)، وابن خزيمة في صحيح (١/ ٥٧)، وابن حبان في «صحيحه» (٤/ ٤٧، ٤٨)، والحاكم (١/ ٢٦٢)، والبيهقي (١/ ٢٦٧)، والنسائي في «المجتبى» (٣٢٥)، وإسحٰق بن راهويه (١١)، وعبد الرزاق (١/ ١٠٩)، وأحمد (١/ ٢٣٥، ٢٨٤، ٣٠٨)، وأبو يعلىٰ (٤/ ٣٠١)، والطبراني في «الكبير» (١١/ ٢٧٤، ٢٤/ ١٧، ١٨)، وابن شاهين في «ناسخ الحديث ومنسوخه» (٥٧) من طرق عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعًا -في قصة لميمونة- بلفظ: «إن الماء لا ينجسه شيء»، وقد رواه بهٰذا اللفظ عن سماك: شعبة وسفيان الثوري، وخالفهما أبو الأحوص في لفظه، فرواه عن سماك بلفظ: «إن الماء لا يجنب»، أخرجه الترمذي (٦٥)، وأبو داود (٦٨)، وابن ماجه (٣٧٠)، وابن أبي شيبة (١/ ٣٨)، وابن حبان (١٢٤٨)، والبيهقي (١/ ١٨٩) من طريق أبي الأحوص به.

قال الشوكاني في نيل الأوطار (١/ ٣٣): «قال الحافظ في الفتح: وقال الدارقطني: قد أعله قوم بسماك بن حرب راويه عن عكرمة؛ لأنه كان يقبل التلقين، لٰكن قد رواه شعبة، وهو لا يحمل عن مشايخه إلا صحيح حديثهم» اهـ

وسوف يأتي- إن شاء الله- مزيد تفصيل عن حال سماك في حديث لاحق، وعليه فهٰذا شاهد بإسناد جيد، يشهد لثبوت الحديث.

وله شاهد آخر من حديث عائشة: أخرجه النسائي في «الكبرىٰ» (١/ ٧٤)، وأبو

حديث بئر بضاعة صحيح؛ وهو في المسند أيضًا عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قال: «الماء طهور لا ينجسه شيء»؛ وهٰذا اللفظُ عامٌّ في القليل والكثير وهو عامٌّ في جميع النجاسات.

وأما إذا تغيَّر بالنجاسة فإنما حُرِّم ٱستعماله لأن جِرم النجاسة باقٍ ففي ٱستعماله ٱستعمالُها بخلاف ما إذا ٱستحالت النجاسة فإن الماء طهور، وليس هناك نجاسة قائمة.

ومما يُبيِّن ذلك: أنه لو وَقَع خمر في ماء واستحالت، ثم شربها شارب لم يكن شاربًا للخمر؛ ولم يجب عليه حدُّ الخمر إذا لم يَبقَ شيءٌ من طعمها ولونها وريحها؛ ولَو صُبَّ لبن ٱمرأة في ماء واستحالت حتىٰ لم يَبقَ له أثر وشرب طفل من ذلك الماء لم يَصِرْ ابنها من الرضاعة بذلك.

وأيضًا: فإن هٰذا باقٍ علىٰ أوصاف خِلْقَتِهِ؛ فيدخل في عموم

يعلىٰ (٨/ ٢٠٣) من طريق شريك عن المقدام بن شريح عن أبيه عن عائشة مرفوعًا بلفظ: «الماء لا ينجسه شيء».

وورد من وجه آخر موقوفًا علىٰ عائشة، أخرجه إسحٰق بن راهويه (٣/ ٧٦٦)، والبغوي في حديث ابن الجعد (١٥١٥) من طريق شعبة عن يزيد الرشك عن معاذة العدوية عن عائشة أنها سئلت عن الغسل من الجنابة فقالت: «إن الماء لا ينجسه شيء، قد كنت أغتسل أنا ورسول الله من إناء واحد يبدأ فيغسل يديه»، ويزيد ومعاذة كلاهما ثقة، والموقوف هو المحفوظ، ورفعُ شريك له من أخطائه لسوء حفظه.

وشاهد ثالث من حديث سهل بن سعد: أخرجه ابن حزم في المحلىٰ (١/ ١٥٥)، والدارقطني (١/ ٢٩).

قوله تعالىٰ: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ فإن الكلام إنما هو فيما لم يتغير بالنجاسة: لا طعمه ولا لونه ولا ريحه.

فإن قيل: فإن النبيَّ ﷺ قد نهىٰ عن البول في الماء الدائم، وعن الاغتسال فيه[(١)].

قيل: نَهْيُهُ عن البول في الماء الدائم لا يَدل علىٰ أنه يَنْجُس بمجرد البول؛ إذ ليس في اللفظ ما يَدل علىٰ ذلك بل قد يكون نَهْيُهُ [سدًّا للذريعة][(٢)]؛ لأن البول ذريعة إلىٰ تنجيسه، فإنه إذا بال هٰذا ثم بال هٰذا تغير الماء بالبول فكان نهيه سدًّا للذريعة، [أو يُقال: إنه مكروه بمجرد الطبع، لا لأجل أنه ينجسه][(٣)(٤)].

وأيضًا: [فيَدل][(٥)] نهيُهُ عن البَوْل في الماء الدائم أنه يَعُمُّ القليل والكثير، فيُقال لصاحب القُلَّتَيْن: [أتُجَوِّز][(٦)] بوله فيما فوق القلتين؟ إن جوزته فقد خالفت ظاهر النص، وإن حرمتَهُ فقد نقضت دليلك.

وكذلك يُقال لمن فرَّق بين ما يمكن نزحُهُ وما لا يُمكن: أتُسَوِّغ للحجاج أن يبولوا في المصانع[(٧)] المبنيَّة بطريق مكة إن جوزته خالفت

---

(١) أخرجه مسلم (٢٨٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٢) سقطت من (خ).

(٣) قال الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله-: «والنهي عنه لأن البول في الماء -يترتب عليه- فضلاً عن إفساد الماء- تلوينه بأنواع الأمراض، كالبولهارسيا وغيرها من الأمراض الفتاكة». اهـ.

(٤) سقطت من (خ). (٥) سقطت من (خ).

(٦) في (خ): [أيجوز].

(٧) قال الفيومي في «المصباح المنير» (مادة: صنع) (ص١٣٣): «المصنع: ما يُصنع لجمع الماء نحو البركة والصهريج والمصنعة بالهاء لغةً، والجمع مصانع». اهـ.

ظاهر النص؛ فإن هٰذا ماءٌ دائم والحديث لم يفرق بين القليل والكثير، وإلا نقضت قولك.

وكذلك يُقال للمقدِّر بعشرة أذرع: إذا كان [لأهل القرية][١] غديرٌ مستطيل أكثر من عشرة أذرع رقيق أتسوِّغ لأهل القرية البول فيه؟ فإن سَوَّغتُهُ خالفت ظاهر النص؛ وإلا نقضت قولك.

[فإذا كان النص بل والإجماع، دلَّ علىٰ أنه نهىٰ عن البول فيما ينجسه البول؛ بل تقدير الماء وغير ذلك فيما يشترك فيه القليل والكثير: كان هٰذا الوصف المشترك بين القليل والكثير مستقلًا بالنهي فلم يَجُز تعليل النهي بالنجاسة، ولا يجوز أن يُقال: إنه ﷺ إنما نهىٰ عن البول فيه، لأن البول يُنَجِّسه فإن هٰذا خلاف النص والإجماع][٢].

وأما من فرَّق بين البول فيه وبين صبِّ البول، فقوله ظاهر الفساد فإنَّ صبَّ البول أبلغ من أن [يُنْهىٰ][٣] عنه من مجرد البول؛ إذ الإنسان قد يحتاج إلىٰ أن يَبول، وأما صبُّ الأبوال في المياه فلا حاجة إليه.

فإن قيل: ففي حديث القلتين أنه سُئِل عن الماء يكون بأرض الفلاة، وما يَنُوبُ من السِّباع والدواب، فقال: «إذا بلغ القلتين لم يحمل الخبث» وفي لفظٍ: «لم يُنجسه شيء»[٤]؟

(١) في (خ): [للقرية].
(٢) سقطت من (خ)؛ وقد أثبته من (د،ف).
(٣) في (خ): [ينتهىٰ].
(٤) (حديث صحيح)، لا علة فيه، كما حقق ذلك المحققون من أهل العلم،

قيل: حديث القلتين [فيه كلام قد بُسِط في غير هذا الموضع؛ وبُيِّن أنه من كلام ابن عمر، لا من كلام النبي ﷺ][(١)]، فإذا صحَّ فمنطوقه موافق لغيره، وهو أن الماء إذا بلغ القلتين لم ينجسه شيء؛ وأما مفهومه- إذا قلنا بدلالة مفهوم العدد - فإنما يدل على أن الحكم في المسكوت عنه مخالف للحكم في المنطوق بوجه من الوجوه، لا لتظهر فائدة التخصيص بالقدر المعين، ولا يشترط أن يكون الحكم في كل صورة من صور المسكوت [عنه][(٢)] مناقضة للحكم في كل صورة من صور المنطوق.

وهذا معنى قولهم: المفهوم لا عموم له، فلا يلزم أن يكون كل ما لم يبلغ القلتين يَنجس، بل إذا قيل بالمخالفة في بعض الصور حصل المقصود، [والمقدار الكثير لا يغيره ورود ما ورد عليه في العادة، بخلاف القليل فإنه قد يغيره، وذلك إذا ما صال عنه فإنه لا يحمل النجاسة في العادة؛ فلا ينجسه، وما دونه قد يحمل وقد لا يحمل فإن حملها تنجس، وإلا فلا، وحمل النجاسة هو كونها محمولة فيه؛

وردوا على من غمزه بالاضطراب والشذوذ، وقد أفرد جمع طرقه في جزء خاص: العلائي، وكذا أسهب في جمع طرقه والرد على من أعله في بحث طويل: أبو إسحق الجويني في «بذل الإحسان» (٢/ ١٣-٤٥)، وقد صححه العلامة الألباني- رحمه الله- في «الإرواء» (٢٣)، و«صحيح الجامع» (٤١٦، ٤١٧، ٧٥٨)، و«صحيح أبي داود» (٥٧).

(١) سقطت من (خ)؛ وقد جاء هذا القَدْر من هذا الفصل- إلى هذا الموضع- في «الفتاوى» (٢١/ ٣٠) حتى ص٣٥.

(٢) سقطت من (خ).

ويحقق ذلك][1] أيضًا أن النبي ﷺ لم يذكر هٰذا التقدير ٱبتداء؛ وإنما ذكره في جواب مَن سأله عن مياه الفلاة التي تردها السباع والدواب؛ والتخصيص إذا كان له سبب غير ٱختصاص الحكم لم يبق حجة بالاتفاق، كقوله تعالىٰ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوٓا۟ أَوْلَٰدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَٰقٍ﴾[الإسراء: ٣١]، فإنه خصَّ هٰذه الصورة بالنهي، لأنها هي الواقعة، [لا][2] لأن التحريم يختص بها.

وكذلك قوله تعالىٰ: ﴿وَإِن كُنتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا۟ كَاتِبًا فَرِهَٰنٌ مَّقْبُوضَةٌ﴾ [فذكر][3] الرهن في هٰذه الصورة للحاجة [لا للكثرة][4] مع أنه قد ثبت أن النبي ﷺ مات ودرعه [مرهون[5]][6]، فهٰذا رهنٌ في الحضر، فكذلك قوله: «**إذا بلغ الماء قلتين**»، في جواب سائل معين بيان لما ٱحتاج السائل إلىٰ بيانه، فلما كان ذلك المسئول عنه كثيرًا قد بلغ قلتين؛ ومن شأن الكثير أنه لا يحمل الخبث، فلا يبقىٰ الخبث فيه محمولًا، [بل يستحيل الخبث فيه][7] لكثرته، بيَّن لهم أن ما سألتم عنه لا خبث فيه؛ فلا ينجس.

ودلَّ كلامه علىٰ أن مناط التنجيس هو كون الخبث محمولًا فحيث كان الخبث محمولًا موجودًا في الماء كان نجسًا؛ وحيث كان الخبث

---

(١) سقطت من (خ).
(٢) سقطت من (خ).
(٣) في (خ): [فذلك].
(٤) في (خ): [أكثر].
(٥) أخرجه البخاري (٢٩١٦، ٤٤٦٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.
(٦) في (د): [مرهونة].
(٧) سقطت من (خ).

مستهلكًا [فيه][(١)] غير محمول في الماء، كان باقيًا علىٰ طهارته.

[والمنازع يقول: المؤثر في التنجيس في القليل ولو مطلقًا هو نفس الملاقاة، وهي موجودة لحمل الخبث كان القليل والكثير سواءً في ذلك، وكونه لا يحمل الخبث ليس هو لعجزه عنه، كما يظنه بعض الناس؛ فإنه لو كان كذلك لكان القليل أولىٰ أن يحمله][(٢)]؛ فصار حديث القلتين موافقًا لقوله: «الماء طهور لا ينجسه شيء»[(٣)]، والتقدير: فيه لبيان أنه في صورة [السؤال][(٤)] لم ينجس، لا أنه أراد أن كل ما لم يبلغ قلتين، فإنه يحمل الخبث؛ فإن هٰذا مخالفة للحس، إذ ما دون القلتين قد يحمل الخبث وقد لا يحمله، فإن كان الخبث كثيرًا وكان الماء يسيرًا يحمل الخبث، وإن كان الخبث يسيرًا، والماء كثيرًا لم يحمل الخبث، بخلاف القلتين، فإنه لا يحمل في العادة الخبث الذي سألوه عنه.

ونكتة الجواب: أن كونه يحمل الخبث أو لا يحمله: أمر حِسِّي يُعرف بالحس، فإنه إذا كان الخبث موجودًا فيه كان محمولًا؛ وإن كان مستهلكًا لم يكن محمولًا، فإذا عُلِم كثرة الماء، وضعف الملاقي، علم أنه لا يحمل الخبث.

والدليل علىٰ هٰذا: اتفاقهم علىٰ أن الكثير إذا تغير ريحه حمل الخبث؛ فصار قوله: «إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث ولم ينجسه

---

(١) سقطت من (خ).
(٢) سقطت من (خ).
(٣) تقدم تخريجه.
(٤) في (د): [السائل].

شيء» كقوله: «الماء طهور لا ينجسه شيء»، وهو إنما أراد: إذا لم يتغير في الموضعين؛ وأما إذا كان قليلًا فقد يحمل الخبث لضعفه، وعلىٰ هٰذا يخرج أمره بتطهير الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبعًا إحداهن بالتراب، والأمر بإراقته.

فإن قوله: «إذا ولغ الكلب في إناء أحدكم فليرقه- أو فليغسله- سبعًا أولاهن بالتراب»[1]، كقوله: «إذا قام أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتىٰ يغسلها ثلاثًا، فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده»[2].

فإذا كان النهي عن غمس اليد في الإناء هو في الإناء المعتاد للغمس، وهو الواحد من آنية المياه؛ فكذلك تلك الآنية المعتادة للولوغ وهي آنية الماء، وذلك: أن الكلب يلغ بلسانه بعد شيء، فلا بد أن يبقىٰ في الماء من ريقه ولعابه ما يبقىٰ وهو لزج، فلا يحيله الماء القليل بل يبقىٰ فيكون ذلك الخبث محمولًا في ماء يسير في ذلك الماء، [فيراق ذلك الماء][3] لأجل كَوْن الخبث محمولًا فيه [لما يروىٰ في ذلك][4] ويغسل الإناء الذي لاقاه الخبث.

وهٰذا بخلاف الخبث المستهلك المستحيل كاستحالة الخمر؛ فإن الخمر إذا أنقلبت في الدن بإذن الله تعالىٰ، كانت طاهرة باتفاق

---

(١) أخرجه مسلم (٢٧٩) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٢) أخرجه البخاري (١٦٢)، ومسلم (٢٧٨) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٣) سقطت من (خ). (٤) سقطت من (خ).

العلماء، وكذلك جوانب الدن فهناك يغسل الإناء، وهنا لا يغسل، لأن الاستحالة حصلت في أحد الموضعين دون الآخر.

وأيضًا فإن النبي ﷺ لو أراد الفصل بين [المقدار](١) الذي ينجس بمجرد الملاقاة، و[بين](٢) ما لا ينجس إلا بالتغير، لقال: إذا لم يبلغ قلتين نجس، وما بلغهما لا ينجس إلا بالتغير، أو نحو ذلك من الكلام الذي يدل علىٰ ذلك.

[فإن](٣) مجرد قوله: «إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث»، مع أن الكثير ينجس بالتغير بالاتفاق، فلا يدل علىٰ أن هذا هو المقصود، بل يدل علىٰ أنه في العادة لا يحمل الأخباث، فلا تنجسه، فهو إخبار عن انتفاء سبب التنجيس، وبيان لكون المنجس في نفس الأمر هو حمل الخبث، والله أعلم.

(١) سقطت من (خ). (٢) سقطت من (خ).
(٣) في (د): [فأما].

[(فصل)](١)

[وأما نهيه ﷺ أن يغمس القائم من نوم الليل يده في الإناء قبل أن يغسلها ثلاثًا، فهو لا يقتضي تنجيس الماء بالاتفاق، بل قد يكون لأنه يؤثر في الماء أثرًا، وأنه قد يفضي إلىٰ التأثير؛ وليس ذلك بأعظم من النهي عن البول في الماء الدائم، وقد تقدم أنه لا يدل علىٰ التنجيس.

وأيضًا، ففي الصحيحين عن أبي هريرة: «إذا ٱستيقظ أحدكم من نومه فليستنثر بمنخريه من الماء، فإن الشيطان يبيت علىٰ خيشومه»(٢).

فَعُلم أن ذلك الغسل ليس مسببًا عن النجاسة، بل هو معلَّلٌ بمبيت الشيطان علىٰ خيشومه.

والحديث المعروف: «فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده»(٣)، يمكن أن يراد به ذلك(٤)، فتكون هٰذه العلة من العلل المؤثرة التي شهد لها النص بالاعتبار](٥).

---

(١) سقطت من (خ).

(٢) أخرجه البخاري (٣٢٩٥)، ومسلم (٢٣٨) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٣) تقدم وهو في الصحيحين.

(٤) قال القاضي أبو الحسين ابن القاضي أبي يعلىٰ في كتاب «التمام» (١/ ٨٩): «إذا قلنا يجب غسل اليدين عند القيام من نوم الليل، وهي الرواية الصحيحة، فهل ذلك لمعنىٰ في اليد، أم لأجل الإناء؟ علىٰ روايتين: أصحهما: أنه لمعنىٰ في اليد؛ وفيه رواية ثانية: إنما يحرم إدخال يده في الإناء، وبها قال داود؛ ويفيد ٱختلاف الروايتين أنه إذا أمال يده وتوضأ من غير أن يغسلها، علىٰ الرواية الأولىٰ: لم تجزه طهارته، وعلىٰ الرواية الثانية: تجزيه» اهـ.

(٥) سقطت من (خ).

وأما نهيه عن الاغتسال فيه بعد البول، فهذا إن صحَّ عن النبي ﷺ فهو كنهيه عن البول في المستحم، وقوله: «فإن عامة الوسواس منه»[(١)]، فإنه إذا بال في المستحم ثم اغتسل حصل له وسواس، وربما

---

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» ٥/ ٥٦، وعبد الرزاق في «مصنفه» (١/ ٢٥٥)، وأبو داود (٢٧)، والنسائي في «المجتبى» (٣٦)، وابن ماجه (٣٠٤)، وابن الجارود في «المنتقى» (٣٥)، وابن حبان في «صحيحه» (١٢٥٥)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٧٣، ٢٩٦)، والترمذي في «الجامع» (٢١)، والروياني في «مسنده» (٩٠٧)، وعبد بن حميد (٥٠٥)، والعقيلي في «الضعفاء» (١/ ٢٩)، والخطيب في «موضح أوهام الجمع والتفريق» (١/ ٢٣٢)، والطبراني في «الأوسط» (٣٠٠٥). من طريق معمر عن أشعث عن الحسن البصري عن عبد الله بن المغفل مرفوعًا.

قلت: أشعث هو ابن عبد الله بن جابر الحدَّاني، وقد يُنسب إلى جده، وثقه ابن معين، والنسائي، وقال أحمد: ليس به بأس، وقال أبو حاتم: شيخ. وانظر ترجمته في «التهذيب» (٦٤٨)، و«الميزان» (١/ ٤٣٠).

وهذا إسناد ضعيف، لعنعنة الحسن البصري، وهو مدلس. وفي علل الترمذي للقاضي (١٢): «سألت محمدًا عن هذا الحديث فقال: لا يُعرف هذا الحديث إلا من هذا الوجه».

وقد ورد من ثلاثة أوجه أخرى عن ابن المغفل:

الوجه الأول:

أخرجه الحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٩٦) قال: ثنا أبو بكر بن إسحق الفقيه أنبأ أبو المثنى ثنا محمد بن المنهال ثنا يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن عقبة بن صهبان عن عبد الله بن مغفل قال: نهى أو زجر أن يُبال في المغتسل. وأخرجه البيهقي في «الكبرى» (١/ ٩٨) من طريق أبي بكر به.

وهذا إسناد رجاله كلهم ثقات إلا أبو بكر بن إسحق الفقيه، فلم أقف على ترجمته.

[يبقىٰ][١] شيء من أجزاء البول فعاد عليه رشاشها.

وكذلك إذا بال في [ماء][٢] ثم اْغتسل فيه؛ فقد يغتسل قبل

والوجه الثاني:

أخرجه البيهقي في «الكبرىٰ» (١/ ٩٨) من طريق شعبة عن قتادة أنه سمع عقبة بن صهبان عن عبد الله بن مغفل أنه سئل عن الرجل يبول في مغتسله، قال: «يُخاف منه». والطريق إلىٰ شعبة كله ثقات إلا شيخ البيهقي: المهرجاني، فلم أتبين من هو؟ فإن كان ثقة. فيصير عندنا اْختلافٌ علىٰ قتادة بين الوقف والرفع، وقد صرَّح قتادة بالسماع في رواية شعبة، فالظاهر أنها هي المحفوظة، وعلىٰ هٰذا فإن المحفوظ في حديث عبد الله بن المغفل هو الوقف.

والوجه الثالث:

أخرجه أيضًا البيهقي في «الكبرىٰ» (١/ ٩٨) وهو ضعيف لعنعنة الحسن أيضًا.

وفقرة النهي عن البول في المغتسل، لها شاهد قوي، أخرجه أبو داود في «سننه» (٢٨)، وأحمد في «مسنده» (٤/ ١١٠، ٥/ ٣٦٩)، وابن المنذر في «الأوسط» (٨٩)، والنسائي في «المجتبي» (٢٣٨).

من طريق داود الأودي عن حميد بن عبد الرحمن عن أحد أصحاب النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم مرفوعًا بلفظ: «نهىٰ رسول الله أن يمتشط أحدنا كل يوم، أو يبول في مغتسله».

وهٰذا إسناد صحيح، وقد صححه الحميدي كما في ترجمة داود بن عبد الله الأودي في تهذيب التهذيب (٢١١٥) وذلك فيٰ رسالة أرسلها إلىٰ ابن حزم يرد فيها علىٰ حكمه علىٰ داود بالجهالة، ويُعلِمَهُ بصحة الحديث.

خلاصة البحث:

أن النهي عن البول في المغتسل ثابت، وأما النهي عن الوضوء أو الاْغتسال فيه بعد البول وتعليل ذلك بأن عامة الوسواس منه، فلم يأتي ذلك إلا في حديث ابن المغفل في الطريق المعلَ بعنعنة الحسن؛ وانظر ضعيف الجامع (٧٥٩٧، ٦٨١٥) للعلامة الألباني رحمه الله.

(١) في (د،ف): [بقي]. (٢) في (د،ف): [الماء].

الأستحالة، مع بقاء أجزاء البول، فنهىٰ عنه لذلك.

ونهيه عن الأغتسال في الماء الدائم- إن صحَّ- يتعلق بمسألة الماء المستعمل، وهٰذا قد يكون لما فيه من تقدير الماء علىٰ غيره، لا لأجل نجاسته، ولا [الصيرورته][1] مستعملًا، فإنه قد ثبت في الصحيح عنه أنه قال: «[إن][2] الماء لا [يجنب][3]»[4].

---

(١) في (خ): [مصيره]. (٢) سقطت من (خ).

(٣) في (خ): [يخبث]؛ وانظر هٰذا الفصل بأكمله في «الفتاوىٰ» (٢١/ ٤٥).

(٤) حسن لغيره: لا يوجد الحديث في أحد الصحيحين بهٰذا اللفظ، إلا أن يقصد شيخ الإسلام رحمه الله أن الحديث من جملة الصحيح. والحديث أخرجه الترمذي في الجامع (٦٥)، وأبو داود في سننه (٦٨)، وابن ماجه (٣٧٠)، وابن حبان في صحيحه (١٢٤٨)، وابن أبي شيبة في مصنفه (١/ ٣٨)، والبيهقي في الكبرىٰ (١/ ١٨٩).

كلهم من طريق أبي الأحوص عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال: اغتسل بعض أزواج النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم في جفنة فجاء النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم ليتوضأ منها أو يغتسل، فقالت: يا رسول الله إني كنت جنبًا، فقال: «إن الماء لا يجنب».

وهٰذا إسناد ضعيف، فإن رواية سماك عن عكرمة خاصةً مضطربة كما نص علىٰ ذلك ابن المديني ويعقوب بن شيبة.

لكن للحديث شواهد منها:

حديث عائشة رضي الله عنها، أخرجه أحمد في «مسنده» (٦/ ١٢٩) (٦/ ١٥٧)، وإسناده ضعيف، فيه جابر بن يزيد الجعفي، وهو ضعيف.

وللحديث أصل في «صحيح مسلم» (٣٢٣) من حديث ابن عباس أيضًا، قال: إن رسول الله صلىٰ الله عليه وآله وسلم كان يغتسل بفضل ميمونة. ولعل من أجل ذلك عزاه المصنف رحمه الله للصحيح -أي بمعناه-.

(فصل)

وأما بول ما يؤكل لحمه و[روث ذلك][1]، [فأكثر][2] السلف علىٰ أن ذلك ليس بنجس، وهو مذهب مالك وأحمد، وغيرهما[3]؛ ويُقال: أنه لم يذهب [أحد][4] من [الصحابة][5] إلىٰ [تنجيس][6] ذلك، بل القول بنجاسة ذلك قول محدث، لا سلف له عن الصحابة.

---

(١) في (د): [روثه]؛ وما أثبته هو في (خ،ف).

(٢) في (د،ف): [فإن أكثر].

(٣) وقال المصنف رحمه الله- في كتابه «شرح العمدة» (١/ ١١٠): «وأما بول ما يؤكل لحمه وروثه فطاهر في ظاهر المذهب، لما رُوي عن البراء بن عازب عن النبي ﷺ أنه قال: «لا بأس ببول ما أُكِل لحمه»، رواه الدارقطني، واحتج به أحمد في رواية عبد الله، وقال أبو بكر عبد العزيز: ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ»؛ ثم قال: «وقال أبو بكر بن الأشج: كان أصحاب رسول الله ﷺ يصلون وخروء البعير في ثيابهم». اهـ

قلت: حديث البراء أخرجه الدارقطني في «سننه» (١/ ١٢٨)، وقال: «سوار - أحد رواته- ضعيف، خالفه يحيىٰ بن العلاء فرواه عن مطرف عن محارب بن دثار عن جابر»، ثم ساق طريق يحيىٰ، وقال بعده: «لا يثبت: عمرو بن الحصين ويحيىٰ بن العلاء ضعيفان، وسوار بن مصعب أيضًا متروك، وقد آختُلِف، فقيل عنه: ما أكل لحمه فلا بأس بسؤره». اهـ، وقد أخرجه أيضًا ابن الجوزي في «التحقيق» (١/ ١٠١)، وذكر الحافظ في التلخيص (١/ ٤٣) طريقي جابر، والبراء، وقال: «وإسناد كل منهما ضعيف جدًّا»، وفي المصنوع (٣٩٣) للهروي القاري: «حديث: لا بأس ببول الحمار، وكل ما أُكِل لحمه، موضوع، كذا في اللآلئ».

(٤) في (خ): [أحمد].

(٥) في (خ): [أصحابه].

(٦) في (خ): [تنجيسه].

وقد بسطنا القول في هذه المسألة في كتاب مفرد، وبيّنا فيه بضعة عشر دليلًا شرعيًا على أن ذلك ليس بنجس[1]. والقائل بتنجيس ذلك ليس معه على نجاسته دليل شرعي أصلًا؛ فإن غاية ما اعتمدوا عليه: قوله ﷺ: «تنزهوا من البول، [فإن عامة عذاب القبر منه][2]»[3]؛

---

(١) ذكره ابن القيم- رحمه الله- في «مؤلفات ابن تيمية في الكتب الفقهية» (٢٣) (ص٢٨) قائلاً: «قاعدة في طهارة بول ما يُؤكل لحمه، نحو سبعين ورقة من ثلاثين حجة».

(٢) سقطت من (خ).

(٣) صحيح لشواهده:

أخرجه عبد بن حميد (٦٤٢)، والطبراني في «الكبير» (١١/ ٨٤)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٩٣)، كلهم من طريق إسرائيل عن أبي يحيى القتات عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعًا. وقال المنذري في «الترغيب والترهيب» (١/ ٨٤) (٢٥٧): «قال الدارقطني: إسناده لا بأس به، والقتات مختلف في توثيقه». قلت: قال أحمد فيه: «روى عنه إسرائيل أحاديث مناكير جدًا». وقد توبع من العوام بن حوشب في «المعجم الكبير» للطبراني (١١/ ٧٩)، لكنها متابعة واهية، حيث أن الراوي عن العوام هو ابن أخيه: عبد الله بن خراش، قال عنه البخاري: منكر الحديث، كما في «الميزان» (٤٢٨٧).

لكن لكلا فقرتي الحديث شواهد: منها ما جاء في: «مصنف ابن أبي شيبة» (١/ ١١٥)، و«سنن ابن ماجة» (٣٤٨)، و«مسند أحمد» (٢/ ٣٢٦، ٢/ ٣٨٨، ٣٨٩)، وابن المنذر في «الأوسط» (٦٨٩)، من طريق أبي عوانة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعًا. وقد خالف ابن فضيل أبا عوانة، فوقفه على أبي هريرة، كما في العلل للدارقطني (٨/ ٢٠٨) وقال: «يشبه أن يكون الموقوف أصح». ومهما كان، فهو شاهد قوي لحديث ابن عباس.

و[ظنوا][١] أن هذا عام في جميع الأبوال، وليس كذلك، فإن اللام لتعريف العهد، والبول المعهود هو بول الآدمي؛ ودليله قوله: «تنزهوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه».

ومعلوم أن عامة عذاب القبر إنما هو من بول الآدمي نفسه الذي يصيبه كثيرًا، لا من بول البهائم الذي لا يصيبه إلا نادرًا.

وقد ثبت في الصحيحين عن النبي ﷺ: أنه أمر العُرنيين الذين كانوا حديثي عهد بالإسلام بإبل [الصدقة][٢]، وأمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها[٣].

ولم يأمرهم مع ذلك بغسل ما يصيب أفواههم وأيديهم، ولا بغسل الأوعية التي فيها الأبوال مع حدثان عهدهم بالإسلام.

ولو كان بول الأنعام كبول الإنسان لكان بيان ذلك واجبًا؛ و[لا يَجُوز][٤] تأخير البيان عن وقت الحاجة، لا سيما مع أنه قرنها بالألبان التي هي حلال طاهر، مع أن التداوي بالخبائث، قد ثبت فيه النهي عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة.

وأيضًا، فقد ثبت في الصحيح: أن النبي ﷺ كان يصلي في

وثمَّ شواهد أخرىٰ للحديث يمكن مراجعتها في «التلخيص» للحافظ (١٣٦)، وقد صحَّح الحديث العلامة الألباني رحمه الله في «صحيح الجامع» (٣٠٠٢، ٣٩٧١، ٢١٠٢).

(١) في (خ): [رجوا].

(٢) سقطت من (د).

(٣) أخرجه البخاري (٢٣٣، ٣٠١٨)، ومسلم (١٦٧١) من حديث أنس ﷺ.

(٤) في (خ،ف): [لم يجوز].

مرابض الغنم[(١)]؛ وأنه أذن بالصلاة في مرابض الغنم[(٢)]؛ من غير اشتراط حائل، ولو كانت أبعارها نجسة لكانت مرابضها كحشوش بني آدم، وكان النهي عن الصلاة فيها مطلقًا، ولا يُصلىٰ فيها إلا مع الحائل المانع؛ فلما جاءت السنة بالرخصة في ذلك، كان [مَن][(٣)] سوىٰ بين أبوال الآدميين وأبوال الغنم مخالفًا للسنة.

وأيضًا، فقد طاف النبي ﷺ بالبيت علىٰ [بعير][(٤)]، مع إمكان أن يبول البعير.

وأيضًا، فما زال المسلمون يدوسون حبوبهم بالبقر مع كثرة ما يقع في الحب من البول و[أخثاء][(٥)(٦)] البقر.

وأيضًا، فالأصل في الأعيان: الطهارة، فلا يجوز التنجيس إلا بدليل، ولا دليل علىٰ النجاسة، إذ ليس في ذلك نص، ولا إجماع، ولا قياس صحيح[(٧)].

---

(١) أخرجه البخاري (٤٢٩)، ومسلم (٥٢٤) من حديث أنس ﷺ.
(٢) أخرجه مسلم (٣٦٠) من حديث جابر بن سمرة ﷺ.
(٣) في (خ): [ما].
(٤) في (د،ف): [بعيره].
(٥) في (خ،ف): [أخباث].
(٦) خثىٰ البقر: رمىٰ بذي بطنه، وه الروث بطنه، وهي خاصة بالبقر والفيل؛ أنظر: «لسان العرب» (١٤/ ٢٢٤) مادة خثا.
(٧) أنظر هٰذا الفصل بأكمله في الفتاوىٰ (٢١/ ٦١٣؛ ٦١٥).

(فصل)

وأما طين الشوارع، فمبنيٌّ علىٰ أصل، وهو: أن الأرض إذا أصابتها نجاسة، ثم ذهبت بالشمس أو الريح ونحو ذلك، هل تطهر الأرض؟ علىٰ قولين للفقهاء، وهما قولان في مذهب الشافعي وأحمد [وغيرهما](١).

أحدهما: أنها تطهر، وهو مذهب أبي حنيفة وغيره، ولكن عند أبي حنيفة يصلي عليها ولا يتيمم بها؛ والصحيح: أنه يصلي عليها ويتمم بها، وهٰذا هو الصواب؛ لأنه قد ثبت في(٢) الصحيح عن ابن عمر: أن الكلاب كانت تقبل وتدبر وتبول في مسجد رسول الله ﷺ، ولم يكونوا يرشون شيئًا من ذلك(٣).

ومن المعلوم: أن النجاسة لو كانت باقية لوجب غسلها، وهٰذا لا ينافي ما ثبت في الصحيح: من أنه أمرهم أن يصبوا علىٰ بول الأعرابي الذي بال في المسجد ذَنوبًا من ماء(٤)، فإن هٰذا يحصل به تعجيل تطهير الأرض، وهٰذا مقصود، بخلاف ما إذا لم يصب الماء، فإن النجاسة تبقىٰ [إلىٰ](٥) أن تستحيل.

---

(١) سقطت من (خ).

(٢) في (د، ف) زاد هنا كلمة: [الحديث]؛ وعدم إثباتها -كما في (خ)- أولىٰ؛ لأن الحديث في صحيح البخاري، لذا فإطلاق القول بأنه في الصحيح، هو المناسب للسياق.

(٣) أخرجه البخاري (١٧٤).

(٤) أخرجه البخاري (٢٢٠، ٦١٢٨) من حديث أبي هريرة.

(٥) في (د): [إلا].

وأيضًا: ففي السنن: أن النبي ﷺ قال: «إذا أتىٰ أحدكم المسجد فلينظر في نعليه، فإن وجد بهما أذىٰ، فليدلكهما بالتراب، فإن التراب لهما طهور»[1]؛ وفي «السنن» أيضًا: أنه سُئِل عن المرأة تجر

(١) قد ركب المصنف هٰذا الحديث من حديثين، هما:
الأول: ما أخرجه ابن خزيمة (٧٨٦، ١٠١٧)، وابن حبان (٢١٨٥)، والدارمي في «سننه» (١٣٧٨) وأبو داود (٦٥٠)، والطيالسي (٢١٥٤) من طريق أبي نعامة السعدي عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال: صلىٰ بنا رسول الله ﷺ فلما صلىٰ خلع نعليه فوضعهما عن يساره، فخلع القوم نعالهم فلما قضىٰ صلاته قال: «ما لكم خلعتم نعالكم»، قالوا: رأيناك خلعت فخلعنا، قال: إني لم أخلعهما من بأس، ولكن جبريل أخبرني أن فيهما قَذَرًا، فإذا أتىٰ أحدكم المسجد فلينظر في نعليه فإن كان فيهما أذىٰ، فليمسحه». وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار (١/ ٥١١) مقتصرًا علىٰ موضع الشاهد منه.
قلت: أبو نعامة، قال ابن معين: أسمه عبد ربه، ووثقه، وقال أبو حاتم: لا بأس به، وفي التقريب: ثقة؛ فهٰذا إسناد صحيح.
والثاني: ما أخرجه ابن حبان (١٤٠٣)، (١٤٠٤)، وابن المنذر في «الأوسط» (٧٣٤)، وأبو داود (٣٨٥)، والطحاوي في «شرح المعاني» ١/ ٥١، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٧١)، والعقيلي في «الضعفاء» (٢/ ٢٥٦)، وابن حزم في المحلىٰ (١/ ٩٤)، وابن خزيمة في صحيحه (٢٩٢)، وأبو المحاسن في «ذيل تذكرة الحفاظ» (ص٨١) من طريق الأوزاعي عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبري، واختُلِف فيه علىٰ ابن عجلان، فمرة يقول: عن سعيد عن أبي هريرة، وأخرىٰ يقول: عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة
قلت: قال يحيىٰ القطان عن ابن عجلان: كان سعيد المقبري يحدث عن أبي هريرة، وعن أبيه عن أبي هريرة، وعن رجل عن أبي هريرة، فاختلطت عليه فجعلها كلها عن أبي هريرة. ولما ذكر ابن حبان في كتاب الثقات هٰذه

ذيلها على المكان القذر، ثم على المكان الطاهر، فقال: «يطهره ما

القصة، قال: ليس هٰذا مما يوهن الإنسان به لأن الصحيفة كلها في نفسها صحيحة، وربما قال ابن عجلان: عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة، فهٰذا مما حُمِل عنه قديمًا قبل ٱختلاط صحيفته، فلا يجب الٱحتجاج إلا بما يروي عنه الثقات.

قلت: وهٰذا تعليل جيد من ابن حبان، وقد روىٰ عن ابن عجلان الأوزاعي، وهو من الثقات، فصح الٱحتجاج بالحديث؛ وعليه يظهر لك عدم صحة ما ذهب إليه ابن عبد البر في «التمهيد» (١٣/١٠٧) في إعلاله الحديث بقوله: «وهو حديث مضطرب الإسناد لا يثبت ٱختُلِف في إسناده علىٰ الأوزاعي وعلىٰ سعيد بن أبي سعيد ٱختلافًا يسقط الٱحتجاج به». اهـ

قلت: وقد رواه عن الأوزاعي- علىٰ الوجه السابق-: محمد بن كثير المصيصي، وعمر بن عبد الواحد، وفي ترجمة عمر في التهذيب (٤/ ٣٠١): «قال الإسمٰعيلي: وسألته- يعني: عبد الله بن محمد بن سيار الفرهياني- عن أوثق أصحاب الأوزاعي، فقال: عمر بن عبد الواحد لا بأس به». اهـ، وقد خالفهما: يحيىٰ بن حمزة، فرواه عن الأوزاعي عن محمد بن الوليد عن سعيد عن القعقاع بن حكيم عن عائشة مرفوعًا بمعناه، أخرجه أبو داود (٣٨٧). والظاهر أن رواية عمر هي المحفوظة لسببين: الأول: قول الفرهياني فيه، والثاني: أن المشهور هو رواية سعيد عن أبيه عن أبي هريرة، فلما يروي واحد من أوثق أصحاب الأوزاعي عنه عن ابن عجلان عن سعيد، علىٰ الجادة، ثم يخالفه من هو أقل منه في الأوزاعي، فتترجح رواية الأوثق؛ وتسقط دعوىٰ الٱضطراب.

وقد صححه الألباني - رحمه الله - في «صحيح الجامع» (٨٣٣، ٨٣٤)، ولفظه: «إذا وطئ الأذىٰ أحدكم بنعله، فإن التراب له طهور»، وفي رواية: «إذا وطئ الأذىٰ بخفيه فطهورهما التراب»؛ والشاهد منه: «فطهورهما التراب»، وهو الشطر الثاني الذي أضافه شيخ الإسلام- رحمه الله- إلىٰ الشطر الأول من حديث أبي سعيد السابق فيصرفهما حديثًا واحدًا.

بعده»[1]؛ وقد نصَّ أحمد علىٰ الأخذ بهٰذا الحديث الثاني، ونصَّ في إحدىٰ الروايتين عنه علىٰ الأخذ بالحديث الأول، وهو قول من يقول به من أصحاب مالك والشافعي وغيرهما.

فإذا كان النبي ﷺ قد جعل التراب يطهر أسفل النعل وأسفل

---

(١) إسناده لا بأس به: أخرجه مالك في الموطأ (٤٥) ومن طريقه كل من: الترمذي (١٤٣)، وأبو داود (٣٨٣)، وابن ماجه (٥٣١)، والشافعي كما في «مسنده» (١/ ٥٠)، والدارمي (٧٤٢)، والحاكم في «معرفة علوم الحديث» (ص٦٩) كلهم من طريق محمد بن عمارة عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي عن أم ولد لإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أم سلمة مرفوعًا به. وتابع مالكًا: عبد الله بن إدريس عند أحمد في «مسنده» (٦/ ٢٩٠)، وأبو يعلىٰ في «مسنده» (٦٩٢٥)، وابن الجارود في «المنتقىٰ» (١٤٢). قلت: ابن عمارة وثقه ابن معين، وقال أبو حاتم: صالح ليس بذاك القوي، وفي «التقريب»: صدوق يخطئ، ومحمد بن إبراهيم- راوي حديث: «إنما الأعمال بالنيات»- هو الذي قال فيه الذهبي: وثقه الناس واحتج به الشيخان وقفز القنطرة، وإن كان أحمد قد قال فيه: «في حديثه شيء، يروي أحاديث منكرة أو مناكير»، وهٰذا لا يعني أن أحمد يضعفه، إذ للزم منه أن أحمد يضعف حديث: «إنما الأعمال بالنيات»، وهٰذا لم يقل به أحد، لكن هٰذا اصطلاح خاص بأحمد يطلقه أحيانًا علىٰ الثقة إذا تفرد ولم يُتابع كما حرر ذلك الحافظ، لذا قال الحافظ في التقريب في محمد بن إبراهيم: ثقة له أفراد. وأم ولد إبراهيم اسمها حميدة كما في «التهذيب» (١٢/ ٤٤١)، و«الميزان» (٧/ ٤٦٨)، وقال الحافظ في «التقريب»: مقبولة؛ وقال العقيلي في «الضعفاء» (٢/ ٢٥٦) بعد أن ساق إسناد الحديث: «إسناد صالح جيد»، وظاهر صنيع ابن عبد البر في «التمهيد» (٢٤/ ١٤٨) احتجاجه بالحديث.

الذيل، وسماه طهورًا، فلأن يطهر نفسه بطريق الأولىٰ والأخرىٰ، فالنجاسة إذا ٱستحالت في التراب فصارت ترابًا، [لم يبق][1] نجاسة[2].

وأيضًا: فقد تنازع العلماء فيما إذا ٱستحالت حقيقة النجاسة، واتفقوا علىٰ أن الخمر إذا ٱنقلبت بفعل الله تعالىٰ بدون قصد صاحبها، وصارت خلًا أنها تطهر، ولهم فيها إذا قصد التخليل نزاع وتفصيل، والصحيح: أنه إذا قصد تخليلها لا تطهر بحال[3]، كما ثبت ذلك عن عمر بن الخطاب ﷺ لما صحَّ من نهي النبي ﷺ عن تخليلها، ولأن حبسها معصية، والطهارة نعمة، والمعصية لا تكون سببًا للنعمة.

وتنازعوا فيما إذا صارت النجاسة ملحًا في الملاحة، أو

---

(١) هكذا في (خ،ف)؛ أما في (د): [لن تبقىٰ].

(٢) قلت: وكذا هو مذهب الإمامية، قال جعفر بن الحسن الهذلي في «شرائع الإسلام في مسائل الحلال والحرام» (١/ ٤٧): «والشمس إذا جفَّفت البول وغيره من النجاسات، عن الأرض والبواري والحُصْر، طهُر موضعه؛ وكذا كل ما لا يمكن نقله، كالنباتات والأبنية؛ وتطهِّرُ النار ما أحالته؛ والأرضُ باطنَ الخف، وأسفلَ القدم، والنعل». اهـ.

(٣) قال الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله-: «الظاهر من نصوص الكتاب والسنة: أن الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان، يجب ٱجتنابها والتباعد عنها لمن يرجو الفلاح؛ والكلام علىٰ نجاستها كلام في غير الموضوع؛ فإن الرجس أخبث من النجس، فإن الله لم يحرم علينا في النجاسة ما حرم في الخمر والميسر والأنصاب والأزلام من التباعد وعدم القربان منها، والله أعلم». اهـ

صارت رمادًا، أو صارت الميتة والدم والصديد ترابًا، كتراب المقبرة؛ فهٰذا فيه قولان في مذهب مالك وأحمد.

أحدهما: أن ذلك طاهر، كمذهب أبي حنيفة وأهل الظاهر والثاني: أنه نجس كمذهب الشافعي(١).

---

(١) قال النووي في «المجموع» (٢/ ٢٥٠): «وذكر الأصحاب هنا التيمم بالأرض التي أصابتها نجاسة ذائبة، فزال أثرها بالشمس والريح، وفيها القولان المشهوران: الجديد، أنها لا تطهر فلا يجوز التيمم بها؛ والقديم: أنها تطهر، فيجوز التيمم بها عند الجمهور». اهـ، قلت: وقول الجمهور هو الصواب.

وقال بدر الدين الزركشي في «المنثور من القواعد الفقهية» (١/ ٣٢٦، ٣٢٧): «ولطين الشوارع أصول يُبنىٰ عليها: (أحدها): ما ذكرنا من تعارض الأصل والظاهر، وهو الذي أقتصر عليه الأصحاب؛ (ثانيها): طهارة الأرض بالجفاف والريح والشمس علىٰ القديم؛ (ثالثها): طهارة النجاسة بالاستحالة إذا أستُهلِكت فيه عين النجاسة وصارت طينًا، وأما الذي يُظن نجاسته، ولا يُتيقن طهارته، فقال: المتولي والروياني: إنه علىٰ القولين، وخالفهما النووي فقال: المختار الجزم بطهارته». اهـ

وهناك (مسألة فرعية) قد تطرأ علىٰ الأذهان، ألا وهي: إذا تم صب الماء علىٰ النجاسة، هل يشترط في طهارة الأرض أن تجف؟؛ وقد أجاب عن هٰذه المسألة: العراقي في «طرح التثريب» (٢/ ١٣٥)، فقال تعليقًا علىٰ حديث الأعرابي: «فيه حجة لأصح الوجهين لأصحابنا أنه لا يُشترط في طهارة الأرض بعد صبِّ الماء عليها نضوب الماء ولا جفاف الأرض؛ لأنه لو كان مجرد صبِّ الماء عليها لا يطهرها إلا بشرط نضوب الماء، لأمرهم أن لا يجلسوا عليها ولا يمشوا عليها حتىٰ يحصل الشرط الذي تحصل به الطهارة، ولا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة». اهـ

قلت: وبالنسبة لتفرقة الحنفية بين جواز الصلاة علىٰ الأرض التي جفت

نجاستها وذهب أثرها؛ وعدم جواز التيمم بترابها؛ فقد أشار إلىٰ علة هٰذه التفرقة: ابن الهمام في «فتح القدير» (١/ ١٩٩) بقوله: «وإنما لا يجوز التيمم به، لأن طهارة الصعيد، ثبتت شرطًا بنص الكتاب، فلا تتأدىٰ بما ثبت بالحديث». أهـ، قلت: وهٰذه علة واهية؛ وقال منلاخسرو في «درر الحكام شرح غرر الأحكام» (١/ ٤٦): «وتطهر الأرض باليُبس وذهاب الأثر للصلاة لا للتيمم؛ لأن التيمم يقتضي صعيدًا طيبًا». اهـ

قلت: وهٰذا تناقض، إذ معنىٰ كلامه أن الصلاة تجوز علىٰ صعيد غير طيب، وهل هناك غير طيب نجس، وغير طيب غير نجس؟!

وأما عن تحرير مذهب الحنابلة، فالمتتبع لكتبهم يجد أن جمهورهم علىٰ القول بعدم طهارة الأرض النجسة بشمس ولا ريح ولا جفاف، فلا تطهر عندهم إلا بصبِّ الماء، بل قال ابن مفلح في الفروع (١/ ٢٤٤): «ولا يَطهرُ باطن حب نُقِع في نجاسة بتكرار غسله، وتجفيفه كل مرة، وكعجين، وعنه: بلىٰ، ومثله إناء تشرَّب نجاسة، وسكين سُقيت ماءً نجسًا، ومثله لحم». أهـ، وقال ابن رجب في قواعده (ص٣٤٣) : «والثالث: طهارة الأرض بالجفاف والشمس والريح؛ وقد توقف فيه أحمد، وذهب كثير من الأصحاب إلىٰ عدم طهارتها بذلك، وخالفهم صاحب المحرر في «شرح الهداية»». أهـ

وقال المرداوي في «الإنصاف» (١/ ٩٨): «والذي يقتضيه أصل المذهب من أن النجاسة لا يطهرها ريحٌ ولا شمس». اهـ قلت: فليس هناك نصٌّ صريح عن أحمد في المسألة، إنما قاسه أصحابه علىٰ أصوله.

وقال الصنعاني في «سبل السلام» (١/ ٢٥) في شرحه لحديث الأعرابي: «والحديث فيه دلالة علىٰ نجاسة بول الآدمي، وهو إجماع، وعلىٰ أن الأرض إذا تنجست طهرت بالماء كسائر المتنجسات، وهل يجزئ في طهارتها غير الماء؟ قيل: تطهرها الشمس والريح، فإن تأثيرهما في إزالة النجاسة أعظم إزالةً من الماء، ولحديث: [زكاة الأرض يُبسها]، ذكره ابن أبي شيبة». اهـ قلت: حديث: «زكاة الأرض يُبسها»، أخرجه ابن أبي شيبة

والصواب: أن ذلك كله طاهر إذ لم يبق شيء من أثر النجاسة لا طعمها ولا لونها ولا ريحها؛ لأن الله أباح الطيبات وحرَّم الخبائث، وذلك يتبع صفات الأعيان وحقائقها؛ فإذا كانت العين ملحًا أو خلًا دخلت في الطيبات التي أباحها الله تعالىٰ، ولم تدخل في الخبائث التي حرمها الله، وكذلك الرماد والتراب وغير ذلك، لا يدخل في نصوص التحريم.

[ثم][1]، وإذا لم يتناولها أدلة التحريم لا لفظًا ولا معنىً لم يجز القول [بتحريمه][2]، [ولا][3] [تنجيسه][4]، [فيكون طاهرًا][5]، وإذا كان هٰذا في غير التراب، فالتراب أولىٰ بذلك.

وحينئذ فطين الشوارع إذا قُدِّر أنه لم يظهر به أثر النجاسة فهو طاهر؛ وإن تيقن أن النجاسة فيه، فهٰذا يُعف عن يسيره، فإن

(١/ ٥٩) بإسناد فيه ضعف عن أبي جعفر محمد بن الباقر موقوفًا عليه؛ وذكر المباركفوري في «تحفة الأحوذي» (١/ ٣٩٢) أن هٰذا الحديث هو ما آستدل به الحنفية علىٰ قولهم، ثم قال: «وقال الحافظ في «التلخيص» بعد ذكره: لا أصل له في المرفوع». أهـ.

وللمزيد آنظر: «مطالب أولي النهي» (١/ ٢٢٩)، و«شرح النيل وشفاء العليل» (١/ ٤٦٣)، و«المدونة» (١/ ١٤٠)، و«الأم» (١/ ٦٩)، و«بدائع الصنائع» (١/ ٧٣)، و«المغرب» (٧٣)، و«المغني» (١/ ٤١٩)، و«تبيين الحقائق» (١/ ٧٢، ٧٣)، والعناية «شرح الهداية» (١/ ١٩٩).

(١) سقطت من (د،ف).
(٢) في (د): [بتحريمها].
(٣) سقطت من (خ،ف).
(٤) في (د): [تنجيسها].
(٥) في (د): [فتكون طاهرة].

الصحابة- رضوان الله عليهم- كان أحدهم يخوض في الوحل، ثم يدخل المسجد، فيصلي، ولا يغسل رجليه؛ وهذا معروف عن علي بن أبي طالب- ﷺ- وغيره من الصحابة [كما تقدم][1].

وقد حكاه عنهم مالك مطلقًا، وذكر أنه لو كان في الطين عَذرة منبثة لعُفيَ عن ذلك، وهكذا قال غيره من العلماء من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما: أنه يعفىٰ عن يسير طين الشوارع، مع تيقن نجاسته، والله تعالىٰ أعلم[2].

---

(١) سقطت من (خ).

(٢) «الفتاوىٰ» (٢١/٤٧٩ إلىٰ ٤٨٢).

(فصل)

وأما المائعات: كالزيت والسمن وغيرهما كالخل، واللبن وغيرهما؛ إذا وقعت فيه نجاسة، مثل الفأرة الميتة ونحوها من [النجاسة أو][1] النجاسات، ففي ذلك قولان للعلماء:

أحدهما: أن حكم ذلك حكم الماء، وهٰذا قول الزهري وغيره من السلف، وهو إحدىٰ الروايتين عن أحمد، ويُذكَر [رواية][2] عن مالك في بعض المواضع، وهٰذا هو أصل قول أبي حنيفة، حيث قاس الماء علىٰ المائعات.

والثاني: أن المائعات تنجس بوقوع النجاسة فيها، بخلاف الماء فإنه يُفرق بين قليله وكثيره، وهٰذا مذهب الشافعي، وهو الرواية الأخرىٰ عن مالك وأحمد.

وفيها قول ثالث: وهو رواية عن أحمد، وهو الفرق بين المائعات المائية وغيرها، فخل التمر يُلحق بالماء، وخل العنب لا يُلحق به.

وعلىٰ القول الأول: إذا كان الزيت كثيرًا، مثل أن يكون قلتين فإنه لا ينجس إلا بالتغير، كما نصَّ علىٰ ذلك أحمد: في كلب وَلَغَ في زيت كثير، فقال: لا ينجس.

وإن كان المائع قليلًا انبنىٰ علىٰ النزاع المتقدم في الماء القليل، فمن قال: إن الماء القليل لا ينجس إلا بالتغير، قال ذلك في الزيت

---

(١) ليست في (د). (٢) في (خ): [روايته].

وغيره؛ وبذلك أفتىٰ الزهري لما [سُئِل][(١)] عن الفأرة أو غيرها من الدواب تموت في سمن أو غيره من الأدهان؟ فقال: تُلقىٰ وما قَرُبَ منها، ويؤكل، سواء كان قليلًا أو كثيرًا، وسواء كان جامدًا أو مائعًا؛ وقد ذكر ذلك البخاري عنه في صحيحه لمعنىٰ سنذكره إن شاء الله تعالىٰ.

ومن قال: إن المائع القليل ينجس بوقوع النجاسة، قال: إنه كالماء، فإنه يطهر بالمكاثرة كما يطهر الماء بالمكاثرة، فإذا صُبَّ عليه زيت كثير طهر الجميع.

والقول بأن المائعات [لا][(٢)] تنجس كما لا ينجس الماء: هو القول الراجح بل هي أولىٰ بعدم [التنجيس][(٣)] من الماء؛ وذلك أن الله تعالىٰ أحل لنا الطيبات وحرَّم علينا الخبائث، والأطعمة والأشربة، من الأدهان والألبان والزيت والخلول والأطعمة المائعة هي: من الطيبات التي أحلها الله لنا؛ فإذا لم يظهر فيها صفة الخبث، لا لونه ولا طعمه ولا ريحه ولا شيء من أجزائه، كانت علىٰ حالها في الطيب، فلا يجوز أن تجعل من الخبائث المحرمة، مع أن صفاتها صفات [الطيبات][(٤)] لا صفات [الخبائث][(٥)]؛ فإن الفرق بين [الطيبات][(٦)]، و[الخبائث][(٧)] بالصفات المميزة بينهما؛ ولأجل تلك

---

(١) في (د): [سأل]، وهو خطأ؛ والتصويب من (خ، ف).
(٢) سقطت من (خ).
(٣) في (د): [التنجس].
(٤) في (د،ف): [الطيب].
(٥) في (د): [الخبيث].
(٦) في (د): [الطيب] وما أثبته هو في (خ،ف).
(٧) في (د): [الخبيث] وما أثبته هو في (خ،ف).

الصفات حرَّم هٰذا وأحل هٰذا؛ وإذا كان هٰذا الخبث وقع منه قطرة كقطرة دم أو قطرة خمر، وقد آستحالت، واللبن باقٍ علىٰ صفته، والزيت باقٍ علىٰ صفته، لم يكن لتحريم ذلك وجه، فإن تلك قد آستهلكت واستحالت ولم يبقَ لها حقيقة يترتب عليها شيء من أحكام الدم والخمر.

وإنما كانت أولىٰ بالطهارة من الماء لأن الشارع رخَّص في إراقة الماء وإتلافه، حيث لم يُرخص في إتلاف المائعات، كالاستنجاء فإنه يستنجي بالماء دون هٰذه، وكذلك إزالة سائر النجاسات بالماء.

وأما آستعمال المائعات في ذلك فلا يصح سواء قيل: تزول النجاسة أو لا تزول، ولهذا قال من قال من العلماء: إن الماء يُراق إذا وَلَغَ فيه الكلب، ولا تراق آنية الطعام والشراب.

وأيضًا، فإن الماء أسرع تغيرًا بالنجاسة من الملح؛ والنجاسة أشد آستحالة في غير الماء منها في المائعات؛ فالمائعات أبعد عن قبول التنجيس حسًّا وشرعًا من الماء، فحيث لا ينجس الماء فالمائعات أولىٰ أن لا تنجس.

وأيضًا، فقد ثبت في صحيح البخاري وغيره عن النبي ﷺ: أنه سُئِل عن فأرة وقعت في سمن، فقال: «ألقوها وما حولها وكلوا سمنكم»[١]، فأجابهم النبي ﷺ جوابًا عامًا مطلقًا بأن يلقوها وما

---

(١) أخرجه البخاري (٢٣٥، ٢٣٦).

حولها، وأن يأكلوا سمنهم، ولم يستفصلهم: هل كان جامدًا أو مائعًا؟ وترك الاستفصال في حكاية الحال مع قيام الاحتمال، يتنزل منزلة عموم في المقال، مع أن الغالب علىٰ سمن الحجاز أن يكون ذائبًا، وقد قيل: إنه لا يكون إلا ذائبًا، والغالب علىٰ السمن أنه لا يبلغ القلتين، مع أنه لم يستفصل: هل كان قليلًا أو كثيرًا؟

فإن قيل: فقد روي في الحديث: «**إن كان جامدًا فألقوها وما حولها وكُلوا سمنكم، وإن كان مائعًا فلا تقربوه**»[1]، رواه أبو داود وغيره.

قيل: هذه الزيادة التي اعتمد عليها من فرَّق بين الجامد والمائع، واعتقدوا أنها ثابتة من كلام النبي ﷺ، وكانوا في ذلك مجتهدين قائلين بمبلغ علمهم واجتهادهم.

---

(١) منكر: أخرجه أبو داود (٣٨٤٢)، والنسائي (٤٢٦٠)، وعبد الرزاق (١/ ٨٤)، وأحمد (٢/ ٢٣٢، ٢٦٥، ٤٩٠)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٥/ ٤٣٤)، والطبراني في «الكبير» (٢٣/ ٤٣٠) (١٠٤٥)، (٢٤/ ١٥) (٢٦)، وابن المنذر في «الأوسط» ٢/ ٢٨٤، وابن الجارود في «المنتقىٰ» (٨٧١) من طريق معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة مرفوعًا. وهذه الزيادة من معمر زادها علىٰ مالك الذي روىٰ الحديث بدونها كما في صحيح البخاري- الحديث السابق-، وهي خطأ من معمر في المتن، وكذا أخطأ في الإسناد، قال البخاري- كما في الجامع للترمذي (٤/ ٢٥٦)-: «هذا خطأ أخطأ فيه معمر.. والصحيح حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن ميمونة». وقال الترمذي: «وهو حديث غير محفوظ»، وحكم علىٰ معمر أيضًا بالوهم أبو حاتم كما في «العلل» لابنه ٢/ ١٢، وانظر «علل الدارقطني» ٧/ ٢٨٥.

وقد ضعَّف محمد بن يحيىٰ الذهلي حديث الزهري، وصحَّح هٰذه الزيادة؛ لٰكن قد تبين لغيرهم أن هٰذه الزيادة وقعت خطأً في الحديث، ليست من كلام النبي ﷺ، وهٰذا هو الذي تبين لنا ولغيرنا، ونحن جازمون بأن هٰذه الزيادة ليست من كلام النبي ﷺ، فلذلك رجعنا عن الإفتاء بها، بعد أن كنا نفتي بها أولًا، فإن الرجوع إلىٰ الحق خير من التمادي في الباطل(١).

والبخاري والترمذي- رحمة الله عليهما- وغيرهما من أئمة الحديث قد بينوا لنا: أنها باطلة، وأن معمرًا غلط في روايته لها عن الزهري، وكان معمر كثير الغلط؛ والأثبات من أصحاب الزهري كمالك ويونس وابن عيينة خالفوه في ذلك؛ وهو نفسه اضطربت روايته في هٰذا الحديث إسنادًا ومتنًا، فجعله عن سعيد بن المسيَّب عن أبي هريرة، وإنما هو عن [عبيد الله بن](٢) عبد الله [عباس عن](٣) ميمونة؛ ورُوي عنه في بعض طرقه أنه قال: «إن كان مائعًا فاستصبحوا به»، وفي بعضها: «فلا تقربوه».

والبخاري بيَّن غلطه في هٰذا، بأن ذكر في صحيحه عن يونس عن الزهري نفسه: أنه سئل عن فأرة: وقعت في السمن؟ فقال: إن كان جامدًا أو مائعًا، قليلًا أو كثيرًا، تلقىٰ وما قَرُب منها، ويؤكل؛

---

(١) رأيت بخط شيخنا العلامة ربيع بن هادي- حفظه الله- تعليقًا علىٰ هٰذا الموضع في هامش نسخته: «رجوع ابن تيمية إلىٰ الصواب في المائعات». اهـ.

(٢) سقطت من (خ). (٣) سقطت من (خ).

لأن النبي ﷺ سئل عن فأرة وقعت في سمن؟، فقال: «ألقوها وما حولها وكلوا سمنكم».

فالزهري- الذي مدار الحديث عليه- قد أفتىٰ في الجامد والمائع بأن تلقىٰ الفأرة وما قرب منها ويؤكل، واستدل بهٰذا الحديث كما رواه عنه جمهور أصحابه، فتبين أن من ذكر عنه الفرق بين النوعين فقد غلط.

وأيضًا: فالجمود والميعان أمرٌ لا ينضبط، بل يقع الآشتباه في كثير من الأطعمة، هل تلحق الجامد أو المائع؟ والشارع لا يفصل بين الحلال والحرام إلا بفصل مبين لا آشتباه فيه، كما قال تعالىٰ: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَىٰهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١١٥]، والمحرمات مما يتقون، فلا بد أن يبين لهم المحرمات [تبياناً][1] فاصلًا بينها وبين الحلال.

وقد قال تعالىٰ: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُم مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١١٩]، وأيضًا فإذا كانت الخمر- التي هي أم الخبائث- إذا آنقلبت بنفسها حَلَّت باتفاق المسلمين، فغيرها من النجاسات أولىٰ أن تطهر بالانقلاب، وإذا قدر أن قطرة خمر وقعت في خل مسلم بغير آختياره، فاستحالت، كانت أولىٰ بالطهارة.

فإن قيل: الخمر لما نجست بالاستحالة طهرت بالاستحالة، بخلاف غيرها، والخمر إذا قُصِد تخليلها لم تطهر.

---

(١) في (د): [بيانًا].

قيل: في الجواب عن الأول: إن جميع النجاسات نجست بالاستحالة؛ فإن الإنسان يأكل الطعام ويشرب الشراب، وهي طاهرة ثم تستحيل دمًا وبولًا وغائطًا، فتنجس، وكذلك الحيوان يكون طاهرًا، فإذا مات ٱحتبست فيه الفضلات، وصار حاله بعد الموت خلاف حاله حال الحياة، فتنجس، ولهذا يطهر الجلد بالدباغ عند الجمهور، وسواء قيل: إن الدباغ كالحياة، أو قيل: إنه كالذكاة، فإن ذلك قولين مشهورين للعلماء، والسنة تدل علىٰ أن الدباغ كالذكاة؛ وأما قصد تخليله فذلك أن حبس الخمر حرام، سواء حبست لقصد التخليل أو لا؛ والطهارة نعمة، فلا تثبت النعمة بالفعل المحرم(١).

---

(١) «الفتاوىٰ» (٢١/ ٥١٣) إلىٰ (٥١٨).

وقد أفرد المصنف- رحمه الله- هٰذه المسألة في جزء خاص، ذكره ابن القيم في «مؤلفات ابن تيمية» (الكتب الفقهية) (١٩) (ص٢٧) باسم: «قاعدة في المائعات والميتة إذا وقعت فيها»، وقال فيه: «نحو عشرين ورقة».

(فصل)

وأما الكلب: فللفقهاء فيه ثلاثة أقوال معروفة:

أحدها: أنه نجسٌ كلُّهُ، حتىٰ شعره، كقول الشافعي وأحمد في إحدىٰ الروايتين عنه.

والثاني: أنه طاهر، حتىٰ ريقه، كقول مالك في المشهور عنه.

والثالث: أن ريقه نجس وشعره طاهر، وهٰذا مذهب أبي حنيفة في المشهور عنه، [وهٰذه هي الرواية المنصورة عند أكثر أصحابه][1]، وهو الرواية الأخرىٰ عن أحمد، وهٰذا أرجح الأقوال.

[فإذا أصاب الثوب أو البدن رطوبة شعره لم ينجس بذلك؛ وإذا ولغ في الماء أريق، وإذا ولغ في اللبن ونحوه: فمن العلماء من يقول: يؤكل ذلك الطعام، كقول مالك وغيره، ومنهم من يقول: يُراق كمذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد؛ فأما إن كان اللبن كثيرًا، فالصحيح أنه لا ينجس][2].

وله في الشعور النابتة [علىٰ محل نجس][3] ثلاث روايات:

إحداها: أن جميعها طاهر، حتىٰ شعر الكلب والخنزير؛ وهي آختيار أبي بكر عبد العزيز.

والثانية: أن جميعها نجس، كقول الشافعي.

والثالثة: أن شعر الميتة إن كانت طاهرة في الحياة [فَطاهر][4]،

---

(١) ليست في (خ).

(٢) ليست في (خ).

(٣) في (د): [في المحل النجس].

(٤) في (د، ف): [كان طاهرًا].

كالشاة [ونحوها][(١)]؛ وشعر ما هو نجس في حال الحياة نجس كالكلب والخنزير، وهٰذه الرواية هي [المنصورة][(٢)] عند أكثر أصحابه.

والقول الراجح: هو طهارة الشعور كلها: شعر الكلب والخنزير وغيرهما، بخلاف الريق.

وعلىٰ هٰذا: فإذا كان شعر الكلب رطبًا وأصاب ثوب الإنسان فلا شيء عليه، كما هو مذهب جمهور الفقهاء: كأبي حنيفة ومالك وأحمد في إحدىٰ الروايتين عنه.

وذلك لأن الأصل في الأعيان الطهارة، فلا يجوز تنجيس شيء، ولا تحريمه إلا بدليل، كما قال تعالىٰ: [﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُم مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ﴾][(٣)] [الأنعام: ١١٩]، وقال الله تعالىٰ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ﴾ [التوبة: ١١٥]؛ وقال النبي ﷺ: «إن من أعظم [المسلمين بالمسلمين][(٤)] جرمًا من سأل عن شيء لم يحرم فحُرِّم من أجل مسألته»[(٥)] وفي السنن عن سلمان الفارسي مرفوعًا- ومنهم من يجعله موقوفًا- أنه قال: «الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما

---

(١) في (خ، ف): [والفأرة].
(٢) في (د،ف): [المنصوصة].
(٣) ليست في (خ).
(٤) في (خ): [المسلمون]، وهو خطأ.
(٥) أخرجه البخاري (٧٢٨٩) من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ.

حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه»(١).

فإذا كان كذلك فالنبي ﷺ قال: «طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه الكلب: أن يغسله سبعًا، أولاهن بالتراب»(٢)، وفي الحديث الآخر: «إذا ولغ الكلب»(٣)، فأحاديثه كلها ليس فيها إلا ذكر الولوغ، لم يذكر سائر الأجزاء، فتنجيسها إنما هو بالقياس.

فإذا قيل: إن البول أعظم من الريق، كان هٰذا متجهًا، وأما إلحاق الشعر بالريق، فلا يسوغ؛ لأن الريق متحلل من باطن الكلب بخلاف الشعر، فإنه نابت علىٰ ظهره؛ والفقهاء كلهم يفرقون بين هٰذا وهٰذا، فإن جمهورهم يقول: إن شعر الميتة طاهر، بخلاف ريقها، والشافعي وأكثرهم يقولون: إن الزرع النابت في الأرض النجسة طاهر.

فغاية شعر الكلب أن يكون [نابتًا](٤) في منبت نجس، كالزرع النابت في الأرض النجسة، فإذا كان الزرع طاهرًا، فالشعر أولىٰ بالطهارة؛ لأن الزرع فيه رطوبة ولين يظهر فيه أثر النجاسة، بخلاف الشعر، فإن فيه من اليبوسة والجمود ما يمنع ظهور ذلك.

---

(١) حسن لغيره: وقد توسعت في تخريجه، وذكر شواهده؛ في تخريجي علىٰ كتاب «السنة» لمحمد بن نصر المروزي (ص٢٤٦) (ط. دار الآثار)؛ فليرجع إليه هناك من شاء.

(٢) أخرجه مسلم (٢٧٩) من حديث أبي هريرة.

(٣) أخرجه مسلم (٢٧٩) من حديث أبي هريرة (مكررًا)، وجاء من حديث عبد الله بن المغفل عند مسلم (٢٨٠).

(٤) في (خ): [ممدًا].

فمن قال من أصحاب أحمد، كابن عقيل وغيره: إن الزرع طاهر، فالشعر عنده أولىٰ؛ ومن قال: إن الزرع نجس، فإن الفرق بينهما ما ذكر، فإن الزرع يلحق بالجلالة التي تأكل النجاسة، وهٰذا أيضًا حجة في المسألة، فإن الجلالة التي تأكل النجاسة قد نهىٰ النبي ﷺ عنها(١)، فإذا حُبِست حتىٰ تطيب كانت حلالًا باتفاق المسلمين؛

---

(١) جاء هٰذا النهي في طائفة من الأحاديث منها:

١- ما أخرجه أبو داود (٣٧٨٦)، والنسائي في «الكبرىٰ» (٣/ ٧٤)، وأحمد (١/ ٢٢٦، ٢٩٣، ٣٢١)، وابن الجارود (٨٨٧)، والترمذي (١٨٢٥) من طريق هشام الدستوائي عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال: نهىٰ رسول الله صلىٰ الله عليه وآله وسلم عن لبن الجلالة وعن المجثمة وعن الشرب من في السقاء؛ وجاءت رواية أبي داود مختصرة مقتصرة علىٰ موضع الشاهد وهو النهي عن لبن الجلالة، وتابع هشامًا: سعيد بن أبي عروبة وشعبة من رواية أبي عبد الصمد عنهما؛ وجاء في رواية محمد بن جعفر عن شعبة: النهي العام عن الجلالة- فلم يخصص اللبن بالنهي- أخرج هٰذه الروايات: أحمد (١/ ٣٣٩).

وجاء في رواية حماد بن سلمة عن قتادة: النهي عن ركوبها، أخرجها ابن خزيمة (٢٥٥٢)، والحاكم في «المستدرك» (١/ ٦١٢)، وأبو داود (٣٧١٩).

٢- ما أخرجه أبو داود (٣٨١١)، والنسائي في «الكبرىٰ» (٣/ ٧٣)، وأحمد (٢/ ٢١٩)، والحاكم في «المستدرك» (٢/ ١١٣).

من طريق وهيب عن ابن طاوس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعًا، (ولفظه: «نهىٰ رسول الله يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية وعن الجلالة عن ركوبها وأكل لحمها». وهٰذا إسناد حسن.

وقد رُوي من طريق أخرىٰ ضعيفة عن عبد الله بن عمرو في مستدرك الحاكم (٢/ ٤٦)، والدارقطني ٤(/ ٢٨٣).

٣- ما أخرجه الترمذي (١٨٢٤)، وأبو داود (٣٧٨٥)، وابن ماجة (٣١٨٩) من

لأنها قبل ذلك يظهر أثر النجاسة في لبنها وبيضها وعرقها، فيظهر نتن النجاسة وخبثها فإذا زال عادت طاهرة، فإن الحكم إذا ثبت بعلة زال بزوالها، والشعر لا يظهر فيه شيء من آثار النجاسة أصلًا، فلم يكن لتنجيسه معنىً.

وهٰذا يتبين بالكلام في شعور الميتة- كما سنذكره إن شاء تعالىٰ- وكل حيوان قيل بنجاسته، فالكلام في شعره وريشه كالكلام في شعر الكلب.

فإذا قيل بنجاسة كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير[١]، إلا الهر[٢]، وما دونها في [الخلقة][٣]؛ كما هو مذهب كثير من علماء أهل العراق، وهو أشهر الروايتين عن أحمد؛ فإن الكلام

طريق محمد بن إسحٰق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعًا. وخالف محمد بن إسحٰق: سفيان الثوري فرواه عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مرسلاً، وهو المحفوظ، كما في «علل الترمذي الكبير» (٥٦٦).
لكن أخرج أبو داود (٢٥٥٧) بإسناد صحيح عن ابن عمر قال: نُهِي عن ركوب الجلالة، وبرقم (٢٥٥٨) بإسناد صحيح أيضًا عن ابن عمر قال نهىٰ رسول الله ﷺ عن الجلالة في الإبل أن يُركب عليها.

(١) أخرج البخاري في «صحيحه» (٥٥٣٠)، ومسلم (١٩٣٢) من حديث أبي ثعلبة أن رسول الله ﷺ نهي عن كل ذي ناب من السباع، وأخرج مسلم (١٩٣٤) من حديث ابن عباس قال: نهىٰ رسول الله ﷺ عن كل ذي ناب من السباع وعن كل ذي مخلب من الطير، وأخرج مسلم (١٩٣٣) من حديث أبي هريرة مرفوعًا: «كل ذي ناب من السباع فأكله حرام».

(٢) سيأتي تخريج الحديث الدال علىٰ طهارة الهر -إن شاء الله-.

(٣) هكذا في (خ، ف)؛ وفي (د): [الخلق].

في ريش ذلك وشعره فيه هٰذا النزاع: هل يكون نجسًا؟ علىٰ روايتين عن أحمد إحداهما: أنه طاهر، وهو مذهب الجمهور كأبي حنيفة ومالك والشافعي؛ والرواية الثانية: أنه نجس، كما هو ٱختيار كثير من متأخري أصحاب أحمد، والقول بطهارة ذلك هو الصواب، كما تقدم.

وأيضًا: فالنبي ﷺ رخّص في ٱقتناء الكلب الذي يكون للصيد والماشية والحرث(١)، ولابد لمن ٱقتناه من أن تصيبه رطوبة شعره، كما [يصيبه رطوبة](٢) البغل والحمار وغير ذلك؛ فالقول بنجاسة شعورها- والحال هٰذه- من الحرج المرفوع عن الأمة.

وأيضًا: فإن لعاب الكلب إذا أصاب الصيد لم يجب غسله في أظهر أقوال العلماء، وهو إحدىٰ الروايتين عن أحمد؛ لأن النبي ﷺ لم يأمر أحدًا بغسل ذلك، فقد عفا عن لعاب الكلب في موضع الحاجة وأمر بغسله في غير موضع الحاجة؛ فدلَّ علىٰ أن الشارع [وافق](٣) [علىٰ](٤) مصلحة الخلق وحاجتهم(٥).

---

(١) أخرج البخاري في «صحيحه» (٢٣٢٢) من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلىٰ الله عليه وآله وسلم: «من أمسك كلبًا فإنه ينقص كل يوم من عمله قيراط إلا كلبَ حرث أو ماشية». قال ابن سيرين وأبو صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «إلا كلبَ غنم أو حَرْث أو صيد»، وقال أبو حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «كلب صيد أو ماشية».

(٢) في (خ): [يصيبهم].

(٣) في (ف): [راعىٰ].

(٤) ليست في (د،ف).

(٥) الفتاوىٰ (٢١/٦١٦ إلىٰ ٦٢٠).

(فصل)

وأما عظم الميتة وقرنها وظفرها وما هو من جنس ذلك، كالحافر ونحوه، وشعرها وريشها ووبرها.

ففي هذين النوعين للعلماء ثلاثة أقوال:

أحدها: نجاسة الجميع، كقول الشافعي المشهور عنه، وذلك روايةٌ عن أحمد.

والثاني: أن العظام ونحوها نجسة، والشعور ونحوها طاهرة، وهٰذا هو المشهور من مذهب مالك وأحمد.

والثالث: أن جميع طاهر، كقول أبي حنيفة، وهو قول في مذهب مالك وأحمد، وهٰذا القول هو الصواب؛ وذلك لأن الأصل فيها الطهارة، ولا دليل علىٰ النجاسة.

وأيضًا: فإن هٰذه الأعيان هي من الطيبات ليست من الخبائث، فتدخل في آية التحليل، وذلك لأنها لم تدخل فيما حرمه الله من الخبائث، لا لفظًا ولا معنىٰ، فإن الله تعالىٰ حرم الميتة.

وهٰذه الأعيان لا تدخل فيما حرمه الله لا لفظًا ولا معنىٰ:

أما اللفظ فلأن قوله تعالىٰ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ [المائدة: ٣] لا يدخل فيها الشعور وما أشبهها؛ وذلك لأن الميت ضد الحي، والحياة نوعان: حياة الحيوان وحياة النبات؛ فحياة الحيوان: خاصتها الحس والحركة الإرادية؛ وحياة النبات: خاصتها النمو والاغتذاء.

وقوله تعالىٰ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ﴾، إنما هو ما فارقته الحياة الحيوانية دون النباتية، فإن الشجر والزرع إذا يبس لم ينجس باتفاق المسلمين.

وقال تعالىٰ: ﴿وَٱللَّهُ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ﴾ [النحل: ٦٥]، وقال تعالىٰ: ﴿ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يُحْىِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [الحديد: ١٧]، فموت الأرض لا يوجب نجاستها باتفاق المسلمين.

[وإنما][١] الميتة المحرمة: [ما فارقها][٢] الحس والحركة الإرادية، [وإذا كان كذلك فالشعر حياته من جنس حياة النبات، لا من جنس حياة الحيوان،][٣]، فإنه ينمو ويغتذي ويطول كالزرع؛ وليس فيه حسٌّ، ولا [يتحرك بإرادته][٤]، فلا تحله الحياة الحيوانية، حتىٰ يموت بمفارقتها، فلا وجه لتنجيسه.

وأيضًا: فلو كان الشعر جزءًا من الحيوان لما أبيح أخذه في حال الحياة؛ فإن النبي ﷺ: سئل عن قوم [يجُبُّون][٥] [أسنمة][٦]

---

(١) في (د): [وأما].

(٢) في (د): [فما كان صوتها لمفارقتها]؛ وما أثبته هو في (خ، ف).

(٣) ليست في (خ).

(٤) في (خ): [تحريك بالإرادية].

(٥) في النسخ الثلاث (خ،د،ف): [يحبون] بالحاء المهملة، وما أثبته هو الصواب الوارد في «جامع الترمذي»، و«مستدرك الحاكم»، وغيرهما من كتب السنة التي أخرجت هٰذا الحديث.

(٦) في (د): [أسمنة].

الإبل وأليات الغنم؟ فقال: «ما أبين من البهيمة وهي حيَّة فهو ميت»[1]

(١) صحيح لغيره: أخرجه أحمد في «مسنده» (٥/ ٢١٨)، والترمذي (١٤٨٠)، وأبو داود (٢٨٥٨)، وابن الجارود (٨٧٦)، وابن المنذر في «الأوسط» (٨٥٩)، والحاكم (٤/ ١٣٧)، والدارقطني في «سننه» (٤/ ٢٩٢)، والبغوي في حديث ابن الجعد (٢٩٥٢)، ومن طريقه أبو يعلىٰ في «مسنده» (١٤٥٠) من طريق عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن زيد بن أسلم عن أبي واقد الليثي مرفوعًا؛ قال الترمذي: هٰذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث زيد بن أسلم، والعمل علىٰ هٰذا عند أهل العلم، وقال الحاكم: هٰذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقد اختُلِف فيه علىٰ زيد بن أسلم: فقد أخرجه ابن ماجه (٣٢١٦)، والدارقطني في سننه (٤/ ٢٩٢) من طريق معن بن عيسىٰ عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن ابن عمر مرفوعًا. وأخرجه عبد الرزاق (٤/ ٤٩٤) عن معمر عن زيد بن أسلم مرسلاً به. وأخرجه الحاكم (٤/ ١٣٨) من طريق مسور بن الصلت وسليمان بن بلال عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري مرفوعًا. وفي العلل الكبير للترمذي (٤٣٧): سألت محمدًا عن هٰذا الحديث، فقلت له: أترىٰ الحديث محفوظًا؟ قال: نعم، قلت له: عطاء بن يسار أدرك أبا واقد؟ فقال: ينبغي أن يكون أدركه، عطاء بن يسار قديم». اهـ.

قلت: لكن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار، ضعفه ابن معين، وقال أبو حاتم: لا يحتج به، فالظاهر أن الحديث غير محفوظ عن أبي واقد، أما طريق ابن عمر: فإن هشام بن سعد فيه ضعف، لكن الآجرىٰ قال عن أبي داود: هو أثبت الناس في زيد بن أسلم، ومعن بن عيسىٰ ثقة ثبت، أما شيخه هنا: يعقوب بن حميد بن كاسب- الذي هو شيخ ابن ماجه- فإنه مختلف فيه، لكن تابعه اثنان: حميد بن الربيع عند الدارقطني، وموسىٰ بن هارون عند الحاكم؛ ولذا فإن الظاهر أن الحديث محفوظ من حديث ابن عمر، حيث إن هشامًا أثبت في زيد من معمر، وهٰذا بخلاف ما رجحه الدارقطني في

رواه أبو داود وغيره، وهٰذا متفق عليه بين العلماء، فلو كان حكم الشعر حكم السنام والألية لما جاز قطعه في حال الحياة، فلما ٱتفق العلماء علىٰ أن الشعر والصوف إذا جُزَّ من الحيوان كان طاهرًا حلالًا، علم أنه ليس مثل اللحم.

وأيضًا: فقد ثبت أن النبي ﷺ أعطىٰ شعره لما حلق رأسه المسلمين[1]؛ وكان النبي ﷺ يستنجي ويستجمر، فمَن سَوىٰ بين الشعر والبول والعذرة، فقد أخطأ خطأ بينًا.

وأما العظام ونحوها؛ فإذا قيل: هي داخلة في الميتة لأنها تحس وتألم، قيل لمن قال ذلك: أنتم لم تأخذوا بعموم اللفظ، فإن ما لا نفس له سائله، كالذباب والعقرب والخنفساء لا ينجس عندكم، وعند جمهور العلماء، مع أنها ميتة موتًا حيوانياً، وقد ثبت في

«علله» (٦/ ٢٩٧) حيث قال: «والمرسل أشبه».

وله شاهد من حديث تميم الداري أخرجه ابن ماجه (٣٢١٧)، والطبراني في «الأوسط» (٣٠٩٩)، و«الكبير» (٢/ ٥٧) من طريق أبي بكر الهذلي عن شهر بن حوشب عن تميم الداري مرفوعًا بلفظ: «يكون في آخر الزمان قوم يجبون أسنمة الإبل ويقطعون أذناب الغنم، ألا فما قُطِع من حي فهو ميت»- لفظ ابن ماجه-، قال البوصيري في مصباح الزجاجة (١١٠٧): «هٰذا إسناد ضعيف؛ لضعف أبي بكر الهذلي السلمي». وأخرجه بنحوه عبد الرزاق في المصنف (٨٦١٢) عن ابن مجاهد عن أبيه مرسلاً. وابن مجاهد ٱسمه: عبد الوهاب وهو متروك.

والحديث صححه العلامة الألباني رحمه الله في «صحيح الجامع» (٥٦٥٢).

(١) جاء في صحيح البخاري (١٧١) من حديث أنس أن رسول الله ﷺ لما حلق رأسه، كان أبو طلحة أول من أخذ من شعره.

الصحيح أن النبي ﷺ قال: «إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه، فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء»[1]، ومن نجس هٰذا قال في أحد القولين: إنه لا ينجس المائعات الواقعة فيها، لهٰذا الحديث.

وإذا كان كذلك عُلِم أن علة نجاسة الميتة إنما هو ٱحتباس الدم فيها، فما لا نفس له سائلة ليس فيه دم سائل، فإذا مات لم يحبس فيه دمٌ سائل، وما لا يحتبس فيه دمٌ سائل فلا ينجس، فالعظم أو نحوه أولىٰ بعدم التنجيس من هٰذا، فإن العظم ليس فيه دمٌ سائل، ولا كان متحركًا بالإرادة إلا علىٰ وجه التبع، فإذا كان الحيوان الكامل الحساس المتحرك بالإرادة لا ينجس لكونه ليس فيه دم سائل، فكيف ينجس العظم الذي ليس فيه دم سائل.

ومما يبين صحة قول الجمهور: أن الله سبحانه إنما حرَّم علينا الدم المسفوح، كما قال تعالىٰ: ﴿قُل لَّآ أَجِدُ فِي مَآ أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمٍ يَطْعَمُهُۥٓ إِلَّآ أَن يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَّسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ﴾ [المائدة: ١٤٥]، فإذا عُفيَ عن الدم غير المسفوح، مع أن جنس الدم خبيث، علم أن الله سبحانه فرَّق بين الدم [المصروف][2] الذي [يسيل][3]، وبين غيره.

ولهذا كان المسلمون يضعون اللحم في المرق وخطوط الدم

---

(١) أخرجه البخاري (٣٣٢٠) من حديث أبي هريرة.

(٢) في (د): [الصرف]؛ وسقطت من (ف).

(٣) في (خ): [سيل].

في القدور بيِّنه، ويأكلون ذلك على عهد رسول الله ﷺ، كما أخبرت بذلك عائشة، ولولا هٰذا لاستخرجوا الدم من العروق، كما يفعل اليهود، والله تعالىٰ حرَّم ما مات حتف أنفه، أو بسبب غير جارح محدد، فحرم المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة؛ وحرَّم النبي ما صيد بعرض المعراض، وقال: «إنه وقيذ»[1]، دون ما صيد بحده؛ والفرق بينهما إنما هو سفح الدم؛ فيدل علىٰ أن سبب التنجيس هو آحتقان الدم واحتباسه وإذا سفح بوجه خبيث، بأن ذكر عليه غير آسم الله، كان الخُبْثُ هنا من جهة أخرىٰ؛ فإن التحريم يكون تارة لوجود الدم، وتارة لفساد التذكية، كذكاة المجوس والمرتد، والذكاة في غير المحل.

وإذا كان كذلك فالعظم والقرن والظفر والظِّلْف ونحو ذلك، ليس فيه دمٌ مسفوح، فلا وجه لتنجيسه.

وهٰذا قول جمهور السلف، قال الزهري: كان خيار هٰذه الأمة يمتشطون بأمشاط من عظام الفيل[2]؛ وقد رُويَ في العاج حديث معروف، لٰكن فيه نظر ليس هٰذا موضعه، فإنا لا نحتاج إلىٰ الآستدلال بذلك .

وأيضًا: فقد ثبت في الصحيح عن النبيّ ﷺ أنه قال- في شاة

---

(١) أخرجه البخاري (٢٠٥٤)، ومسلم (١٩٢٩) من حديث عدي بن حاتم.
(٢) علَّقه البخاري في «صحيحه» (كتاب: الوضوء، باب: ما يقع من النجاسات في السمن والماء)، وانظر «تغليق التعليق» للحافظ (٢/ ١٤)٢.

ميمونة-: «هلاَّ أخذتم إهابها فانتفعتم به؟» فقالوا: إنها ميتة، فقال: «إنما حَرُم أكلها»[1] وليس في صحيح البخاري ذكر الدباغ، ولم يذكره عامة أصحاب الزهري عنه، ولكن ذكره ابن عيينة عنه، ورواه مسلم في صحيحه، وقد طعن الإمام أحمد في ذلك، وأشار إلىٰ غلط ابن عيينة فيه، وذكر أن الزهري وغيره، كانوا يبيحون الأنتفاع بجلود الميتة بلا دباغ؛ لأجل هٰذا الحديث.

وحينئذ فهٰذا النص يقتضي جواز الأنتفاع بالعظام، وغيرها بطريق الأولىٰ، لٰكن إذا قيل: إن رسول الله ﷺ بعد ذلك حرم الأنتفاع بالجلود حتىٰ تدبغ[2]، أو قيل: إنها لا تطهر بالدباغ، لم يلزم تحريم

---

(١) أخرجه مسلم (٣٦٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) صحيح لغيره: أخرجه النسائي في «المجتبىٰ» (٤٢٤٤)، وابن حبان (١٢٩٠)، والطحاوي في «شرح المعاني» (١/ ٤٧٠)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٤/١٥٨)، وابن المنذر في «الأوسط» (٨٤٠) (٢/ ٢٦٢) من طريق شريك عن الأعمش عن عمارة بن عمير عن الأسود عن عائشة مرفوعًا بلفظ: «دباغ جلود الميتة طهورها». وهٰذا إسناد ضعيف، حيث إن شريكاً ضعيف لسوء حفظه.

وله شاهد: أخرجه أبو داود (٤١٢٥)، وأحمد (٣/ ٤٧٦)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (١٠٦٤)، والطبراني في «الكبير» (٧/ ٤٦)، وابن حبان (٤٥٢٢)، والحاكم (٤/ ١٥٧)، والنسائي في «المجتبىٰ» (٤٢٤٣)، وابن أبي شيبة (٥/ ١٦٣)، والطحاوي في «شرح المعاني» (١/ ٤٧١)، وابن شاهين في «ناسخ الحديث ومنسوخه» (١٦٦)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٤/ ٧١)، وابن عدي (٢/ ١٧٨) من طرق عن قتادة عن الحسن عن جَوْن بن قتادة عن سلمة بن المحبق مرفوعًا بلفظ: أن النبي ﷺ في غزوة

العظام ونحوها، لأن الجلد جزء من الميتة فيه الدم، كما في سائر أجزائها؛ والنبي ﷺ جعل دباغة ذكاته، لأن الدباغ ينشف رطوباته، فدل ذلك علىٰ أن سبب التنجيس هو الرطوبات؛ والعظم ليس فيه رطوبة سائلة؛ وما كان فيه منها فإنه يجف وييبس، وهو يبقىٰ ويحفظ أعظم من الجلد، فهو أولىٰ بالطهارة من الجلد.

والعلماء تنازعوا في الدباغ، هل يطهر؟ فمذهب مالك وأحمد في المشهور عنهما: أنه لا يطهر؛ ومذهب أبي حنيفة والشافعي

تبوك دعىٰ بماء من عند أمرأة فقالت: ما عندي إلا قربة لي من ميتة، قال: «أليس قد دبغتها»، قالت: بلىٰ، قال: «فإن دباغها ذكاتها». وهٰذا إسناد ضعيف فيه علتان: الأولىٰ: عنعنة الحسن وهو مدلس، الثانية: جون بن قتادة، قال ابن المديني: جون معروف فلم يرو عنه غير الحسن، إلا أنه معروف. وقد ذكره في موضع آخر في المجهولين من شيوخ الحسن؛ وقال أحمد: لا يُعرف، وذكره البخاري في «التاريخ الكبير» (٢/ ٢٥٢) وقال: «سمع منه الحسن يعد في البصريين». وذكره البرديجي في «الأسماء المفردة» (١٦٤)، وابن حبان في «الثقات» (٤/ ١١٩)، وقيل له: صحبة، ونفاها البغوي وابن مندة، وأقرهما الحافظ. وقال الحافظ في «التهذيب» (١/ ٣٩٧) في ترجمة جون: «واختلف علىٰ هشيم في حديثه عن منصور بن زاذان عن الحسن عن جون بن قتادة، فقيل: عن النبي ﷺ، وقيل: عن جون بن قتادة عن سلمة بن المحبق وهو الصحيح». أهـ وصحح إسناد الحديث الحافظ في «التلخيص» (١/ ٤٩) وهٰذا غير سديد للعلتين المذكورتين.

لكن يشهد لحديث عائشة وحديث سلمة: حديث ابن عباس في صحيح مسلم.

ولهما شاهد أيضًا بإسناد ضعيف من حديث أنس، أخرجه أبو يعلىٰ في «مسنده» (٧/ ٤١٢٩)، (١/ ٣٧٦ المطالب العالية).

والجمهور: أنه يطهر؛ وإلىٰ هٰذا القول رجع أحمد، كما ذكر ذلك أحمد ابن [الحسين][١] الترمذي عنه.

وحديث ابن عكيم يدل علىٰ أن النبي ﷺ نهاهم أن ينتفعوا من الميتة بإهاب أو عصب[٢]؛ بعد أن كان أذن لهم في ذلك، لٰكن هٰذا

---

(١) في (ف): [الحسن].

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٤١٢٧)، وابن حبان (١٢٧٧، ١٢٧٨)، والترمذي (١٧٢٩)، والبيهقي في «الكبرىٰ»(١/ ١٤)، والنسائي في «المجتبىٰ» (٤٢٤٩)، وابن ماجه (٣٦١٣)، وابن أبي شيبة (٥/ ٢٠٦)، والطحاوي في «شرح المعاني» (١/ ٤٦٨)، والطبراني في «الأوسط» (١/ ٢٥١، ٢/ ٣٢١، ٣/ ٤٠، ٦/ ٣٠٩، ومواضع أخرىٰ)، وأحمد (٤/ ٣١٠، ٣١١)، والإسمٰعيلي في «معجم شيوخه» ١/ ٤٣٩، وعبد بن حميد (٤٨٨)، وابن شاهين في «ناسخ الحديث» (١٥٣)، والمحاميلي في «أماليه» (٧٨)، وابن الجوزي في «التحقيق» (١/ ٨٤)، والحاكم في «معرفة علوم الحديث» (ص٨٦)، وابن حزم في «المحلي» (١/ ١٢١)، وابن المنذر في «الأوسط» (٢/ ٢٦٣) من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلىٰ عن عبد الله بن عكيم مرفوعًا، مرة يقول: قرئ علينا كتاب رسول الله ﷺ ونحن بأرض جهينة...، ومرة يقول: جاءنا كتاب رسول الله ﷺ قبل موته بشهرين وذكره.

وإسناده صحيح.

قال أبو داود: فإذا دبغ لا يُقال له إهاب، إنما يسمىٰ شنًا وقربة، قال النضر بن شميل: يسمىٰ إهابًا ما لم يُدبغ؛ وقال ابن حبان في «صحيحه» (٤/ ٩٦): «ومعنىٰ خبر عبد الله بن عكيم: «أن لا تنتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب»، يريد به قبل الدباغ، والدليل علىٰ صحته قوله ﷺ: «أيما إهاب دبغ فقد طهر». أهـ، وهكذا تأوله الطحاوي، وابن شاهين، وغيرهما من أهل العلم.

قد يكون قبل الدباغ، فيكون قد رخص فيه، فإن حديث الزهري

وشكك آخرون في صحة الحديث مثل ابن معين والإمام أحمد، ففي «تاريخ ابن معين» (رواية الدوري) (٣/ ٢٥٠): «قيل ليحيىٰ: أيما أعجب إليك من هذين الحديثين: «لا ينتفع من الميتة بإهاب ولا عصب» أو هٰذا الحديث: «دباغها طهورها»، فقال: «دباغها طهورها» أعجب إليَّ». اهـ، وفي «الجامع» للترمذي (٤/ ٢٢٢): «قال أبو عيسىٰ: هٰذا حديث حسن، ويروىٰ عن عبد الله بن عكيم عن أشياخ لهم هٰذا الحديث وليس العمل علىٰ هٰذا عند أهل العلم قال: وسمعت أحمد بن الحسن يقول: كان أحمد بن حنبل يذهب إلىٰ هٰذا الحديث لما ذكر فيه: قبل وفاته بشهرين، وكان يقول: كان هٰذا آخر أمر النبي ﷺ ثم ترك أحمد بن حنبل هٰذا الحديث لمَّا اضطربوا في إسناده حيث روىٰ بعضهم فقال: عن عبد الله بن عكيم عن أشياخ لهم من جهنية». اهـ.

وأخرج رشيد الدين العطار بإسناده في «غرر الفوائد المجموعة» (٢/ ٧٦٢) عن زكريا الساجي قال: حدثني جماعة من أصحابنا أن إسحٰق ابن راهويه ناظر الشافعي، وأحمد بن حنبل حاضر في جلود الميتة إذا دبغت، فقال الشافعي: دباغها طهورها، فقال إسحٰق: ما الدليل؟ فقال: حديث الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس عن ميمونة أن النبي ﷺ مر بشاة ميتة، فقال: «هلا انتفعتم بجلدها»، فقال إسحٰق: حديث ابن عُكيم: «كتب إلينا النبي ﷺ قبل موته بشهر:...»، أشبه أن يكون ناسخًا لحديث ميمونة؛ لأنه قبل موته بشهر، فقال الشافعي: هٰذا كتاب وذاك سماع، فقال إسحٰق: إن النبي ﷺ كتب إلىٰ كسرىٰ وقيصر، وكان حجة عليهم عند الله، فسكت الشافعي، فلما سمع ذلك أحمد بن حنبل ذهب إلىٰ حديث ابن عكيم وأفتىٰ به، ورجع إسحٰق إلىٰ حديث الشافعي فأفتىٰ به أي - بحديث ميمونة-». اهـ قال أبو عبيدة مشهور بن حسن - حفظه الله- في تعلقيه علىٰ الغرر: «ويقال: إن كلام الشافعي في ترجيح السماع لا في إبطال الاستدلال بالكتاب».

الصحيح: يبين أنه كان قد رخص في جلود الميتة قبل الدباغ، فيكون قد رخص لهم في ذلك، ثم لما نهىٰ عن الأنتفاع بها قبل الدباغ نهاهم عن ذلك؛ ولهذا قالت طائفة من أهل اللغة: إن الإهاب أسم لما لم يدبغ[1]، ولهذا قرن معه العصب، والعصب لا يدبغ[2].

---

(١) قال عبد الرحمن بن محمد شيخي زاده في «مجمع الأنهر في شرح ملتقىٰ الأبحر» (١/ ٣٢): وكلُّ إهاب: وهو الجلد الذي لم يُدبغ، ويتناول ذلك بعمومه ما يُؤكل وما لا يُؤكل». اهـ

وقال الجصاص في «أحكام القرآن» (١/ ١٦٥): «وأما جلد الكلب فيلحقه الدباغ ويَطهرُ إذا كان ميتة، لقوله ﷺ: «أيما إهاب دبغ فقط طَهُر»، وقال: «دباغ الأديم ذكاته»، ولم يفرق بين الكلب وغيره؛ ولأنه تلحقه الذكاة عندنا لو ذُبح لكان طاهرًا، فإن قيل: إذا كان نجسًا في حال الحياة، كيف يَطهر بالدباغ؟ قيل له: كما يكون جلد الميتة نجسًا، ويطهره الدباغ؛ لأن الدباغ ذكاته كالذبح». أهـ، قلت: وذهب الباجي في «المنتقي شرح الموطأ» (٣/ ١٣٥) إلىٰ أن الدباغ يطهر جلد الميتة طهارة مخصوصة بمعنىٰ التنظيف وإباحة الأستعمال، وإن لم ترفع حكم موجب الطهارة، وقال: «يدل علىٰ ذلك أن التيمم قد سُميَ في الشرع طهارة وسُميَ التراب طهورًا، كما يُسمىٰ الماء، وإن كان لا يدفع حكم موجبه وهو الحدث، وإنما تستباح به الصلاة فكذلك في مسألتنا مثله». اهـ قلت: وفيما قاله نظر؛ لأنه قياس مع الفارق، كذا هو مخالف لمنطوق حديث: «إذا دبغ الإهاب فقد طهرُ».

(٢) «الفتاوىٰ» (٢١/ ٩٧ إلىٰ ١٠٢).

(فصل)

وأما لبن الميتة وإِنْفَحَتُها[١]: [ففيهما][٢] قولان مشهوران للعلماء: أحدهما: أن ذلك طاهر، كقول أبي حنيفة وغيره، وهو إحدىٰ الروايتين عن أحمد.

والثاني: أنه نجس، كقول مالك والشافعي، والرواية الأخرىٰ عن أحمد.

وعلىٰ هٰذا النزاع ٱنبنىٰ نزاعهم في جبن المجوس، فإن [ذبائح][٣] المجوس حرام عند جماهير السلف والخلف، وقد قيل: إن ذلك مجمعٌ عليه بين الصحابة، فإذا صنعوا جبنًا، والجبن يصنع بالإنفحة، كان فيه هذان القولان.

والأظهر: أن جبنهم حلال، وأن إِنْفَحَة الميتة ولبنها طاهرة: وذلك لأن الصحابة لما فتحوا بلاد العراق أكلوا جبن المجوس، وكان هٰذا ظاهرًا شائعًا بينهم، وما ينقل عن بعضهم من كراهة ذلك ففيه نظر، فإنه من نقل بعض الحجازيين [وفيه نظر][٤]، وأهل العراق كانوا أعلم بهٰذا، فإن المجوس كانوا ببلادهم، ولم يكونوا بأرض الحجاز، ويدل علىٰ ذلك: أن سلمان الفارسي- وكان نائب عمر بن

---

(١) في لسان العرب (٢/ ٦٢٤): «الإِنْفَحَة: بكسر الهمزة وفتح الفاء مخففة: كَرِش الحمل أو الجَدْي ما لم يأكل، فإذا أكَل، فهو كرش، وكذلك المِنفحة، بكسر الميم». اهـ.

(٢) في (ف): [ففيه].

(٣) في (د): [ذبيحة].

(٤) سقطت من (خ،د).

الخطاب علىٰ المدائن، وكان يدعوا الفرس إلىٰ الإسلام- قد ثبت عنه: أنه سئل عن شيء من السمن والجبن والفِراء؛ فقال: «**الحلال ما أحل الله في كتابه، والحرام ما حرم الله في كتابه، وما سكت عنه فهو مما عفا عنه**»[1]، وقد رواه أبو داود مرفوعًا إلىٰ النبي ﷺ.

ومعلومٌ أنه لم يكن السؤال عن جبن المسلمين وأهل الكتاب فإن هٰذا أمره بيِّن، وإنما كان السؤال عن جبن المجوس؛ فدلَّ ذلك علىٰ أن سلمان كان يفتي بحلها، وإذا كان قد روي ذلك عن النبي ﷺ أنقطع النزاع بقول النبي ﷺ.

وأيضًا: فاللبن والإِنْفَحَةُ لم يموتا، وإنما نَجَّسهما من نَجَّسهما لكونهما من وعاء نجس، فيكون مائعًا في وعاء نجس، فالتنجيس مبنيٌّ علىٰ مقدمتين: علىٰ أن المائع لاقىٰ وعاء نجسًا، وعلىٰ أنه إذا كان كذلك صار نجسًا.

فيقال أولًا: لا نسلم أن المائع يَنجس بملاقاة النجاسة، وقد تقدم أن السنة دلت علىٰ طهارته، لا علىٰ نجاسته.

ويُقال ثانيًا: الملاقاة [في][2] الباطن لا حكم لها، كما قال تعالىٰ: ﴿نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهِۦ مِنۢ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا سَآئِغًا لِّلشَّٰرِبِينَ﴾ [النحل: ٦٦].

ولهذا يجوز حمل الصبي الصغير في الصلاة مع ما في [بطنه][3].

---

(١) حسن لغيره، تقدم تخريجه.

(٢) في (خ،د): [من].

(٣) في (خ،د): [باطنه]؛ وانظر هٰذا الفصل في «الفتاوىٰ» (٢١/ ١٠٣، ١٠٤).

(فصل)

وأما سؤر البغل والحمار: فأكثر العلماء يجوزون التوضأ به، كمالك والشافعي، وأحمد في إحدىٰ [الروايات][١] عنه، والرواية الأخرىٰ: أنه مشكوك فيه، كقول أبي حنيفة، فيتوضأ به ويتيمم، والثالثة: أنه نجس؛ لأنه متولد من باطن حيوان نجس، فيكون نجسًا كلعاب الكلب، لكن النبي ﷺ قال في الهرة: «**إنها من الطوافين عليكم والطوافات**»[٢]، فعلَّل طهارة سؤرها بكونها من الطوافين علينا

---

(١) في (د،ف): [الروايتين].

(٢) حسن لغيره: أخرجه مالك في «الموطأ» (٤٢) ومن طريقه كلٌ من: الترمذي في «الجامع» (٩٢)، وابن ماجه (٣٦٧)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (١/ ٣٦)، (٧/ ٣٠٨)، وأحمد في «مسنده» (٥/ ٣٠٣)، وابن الجارود في «المنتقىٰ» (٦٠)، والدارمي في «سننه» (٧٣٦)، والشافعي في «الأم» (١/ ٦)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٠٤)، وابن سعد في «الطبقات» (٨/ ٤٧٨)، والبيهقي في «الصغرىٰ» (١/ ١٤٠)، عن إسحٰق بن عبد الله عن حميدة بنت عبيد عن خالتها كبشة بنت كعب بن مالك- وكانت تحت ابن أبي قتادة الأنصاري- أنها أخبرتها أن أبا قتادة دخل عليها فسكبت له وضوءًا... إلخ. قال الحافظ في «تلخيص الحبير» (١/ ٤١) عن هٰذا الحديث: «صححه البخاري والترمذي والعقيلي والدارقطني»، ثم قال: «وأعله ابن مندة بأن حميدة وخالتها كبشة محلهما محل الجهالة ولا يُعرف لهما إلا هٰذا الحديث. أنتهىٰ فأما قوله: بأنهما لا يُعرف لهما إلا هٰذا الحديث فمتعقب بأن لحميدة حديثًا آخر في تسميت العاطس رواه أبو داود، وثالث رواه أبو نعيم في «المعرفة»، وأما حالهما فحميدة روىٰ عنها مع إسحٰق ابنه يحيىٰ وهو ثقة ابن معين، وأما كبشة فقيل: أنها صحابية، فإن ثبت فلا يضر الجهل بحالها والله أعلم. وقال ابن دقيق العيد: لعل مَنْ

والطوافات، وهذا يقتضي أن الحاجة مقتضية للطهارة، وهذا من حجة من يبيح سؤر [البغل][1] والحمار، فإن الحاجة داعية إلىٰ ذلك[2].

صححه أعتمد علىٰ تخريج مالك، وأن كل من خرج له فهو ثقة- قال الحافظ-: فإن سلكت هذه الطريقة في تصحيحه أعني: تخريج مالك له، وإلا فالقول قول ابن مندة» اهـ قلت: إسحٰق زوج حميدة ثقة أيضًا، فصار ثقتان يرويان عن حميدة فرفعا الجهالة عينها، لكن ما زالت مجهولة الحال، إلا أن تصحيح هذا الجمع من الأئمة للحديث يقوي الاحتجاج بها، وقد ذكر العقيلي تصحيحه للحديث في «الضعفاء» (٢/ ١٤١) في ترجمة سليمان بن مسافع، بقوله: «إسناد ثابت صحيح». ومهما كان، فهناك متابعة لحميدة، وكبشة، فقد أخرجه أحمد في مسنده (٥/ ٣٠٩) قال ثنا معمر بن سليمان الرقي ثنا الحجاج عن قتادة عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه مرفوعًا بنحوه. وهذا إسناد ضعيف؛ لعنعنة الحجاج بن أرطاة وهو مدلس، وبقية رجاله ثقات.

(١) في (خ): [الكلب].

(٢) أخرج ابن أبي شيبة (١/ ٤٣) بإسناد صحيح عن نافع عن ابن عمر: أنه كان يكره سؤر الحمار، وبإسناد صحيح أيضًا عن إبراهيم النخعي: كان يكره سؤر البغل والحمار؛ وعن حكيم قال: سألت أبا وائل عن سؤر الكلب، فقال: ما أحب مشاركته.

وممن ذهب إلىٰ عدم كراهة سؤر البغل والحمار من التابعين: عطاء، والزهري، وجابر بن زيد، والشعبي، والحكم، أخرج هذا عنهم ابن أبي شيبة (١/ ٤٤) بأسانيد صحيحة.

وقال ابن هانئ في مسائله لأحمد (١/ ٢): «سألت أبا عبد الله عن سؤر الحمار: هل يجوز الضوء منه؟ قال: لا يجوز الوضوء منه، ولا من نفخه، ولا من عرقه. وفي مسائل أبي داود (١٣): سمعت أحمد بن حنبل قال: أكره سؤر

الحمار والبغل.

وعمدة القائلين بجواز التوضئ بسؤر البغل والحمار هو حديث جابر: أن رسول الله ﷺ سئل: أيتوضأ بما أفضلت الحمر؟ فقال: نعم، وبما أفضلت السباع كلها.

والحديث أخرجه كل من: الشافعي في «الأم» (٦/١)، ومن طريقه: البيهقي في «الكبرىٰ» (٢٤٩/١) عن إبراهيم بن أبي يحيىٰ عن داود بم حصين عن أبيه عن جابر به، وأخرجه الدارقطني في «سننه» (٦٢/١)، وابن عدي في «الكامل» (جزء التراجم الساقطة ص ٩٨، ٩٩) من طريق إبراهيم به، وإبراهيم كذبه مالك وابن معين، وقال الدارقطني: متروك، لكن تابعه: إبراهيم بن إسمٰعيل بن أبي حبيبة، أخرجه الشافعي في «الأم» (٦/١)، ومن طريقه: البيهقي في «الكبرىٰ» (٢٥٠/١)، وفي بيان من أخطأ علىٰ الشافعي (ص١٣٢)، وابن الجوزي في «التحقيق» (٦٧/١) عن سعيد بن سالم عن إبراهيم به.

وابن أبي حبيبة: ضعفه النسائي، وقال ابن معين: ليس بشيء، وقال البخاري: عنده مناكير. وفي «خلاصه البدر المنير» (١٣/١): «قال البيهقي في المعرفة: أنه إذا ضم أسانيده بعضها إلىٰ بعض أحدثت قوة، قال: وفي معناه حديث أبي قتادة وإسناده صحيح، والاعتماد عليه- يعني: حديث أنها من الطوافين عليكم-». أهـ.

قلت: وفيما قاله البيهقي نظر، فإن من شروط التقوية عدم وجود جرح شديد في الراوي كي يصلح في المتابعة، وهٰذا غير متوفر في هٰذا الحديث، وأيضًا حديث أبي قتادة لا يصلح كشاهد له لاختلاف مضمونه، لكن يستأنس به في إثبات الحكم.

لكن وقفت له علىٰ شواهد أخرىٰ: الأول: أخرجه ابن أبي شيبة (١٣١/١) بإسناد حسن عن عكرمة قال: مر رسول الله بغدير، فقالوا: يا رسول الله إن الكلاب تلغ فيه والسباع، فقال رسول الله ﷺ: للسبع ما أخذ في بطنه، وللكلب ما أخذ في بطنه فاشربوا، وهٰذا مرسل.

والمانع يقول: ذلك مثل سؤر الكلب، فإنه مع إباحة قنيته لما يحتاج فيه إليه نهىٰ عن سؤره.

والمرّخص يقول: الكلب إباحته للحاجة، ولهذا حَرَّم ثمنه، بخلاف البغل والحمار، فإن بيعهما جائز باتفاق المسلمين؛ والمسألة مبنية علىٰ آثار السباع وما لا يؤكل لحمه(١).

والثاني: أخرج ابن أبي شيبة (١/ ١٣١) من طريقين ضعيفين: أن عمر أتىٰ علىٰ حوض من الحياض فأراد أن يتوضأ ويشرب، فقال أهل هٰذا الحوض: إنه تلغ فيه الكلاب والسباع، فقال عمر: إن لها ما ولغت في بطونها، قال: فشرب وتوضأ. وأخرج مالك في «الموطأ» (٤٣) بإسناد صحيح عن يحيىٰ بن عبد الرحمن ابن حاطب: أن عمر بن الخطاب خرج في ركب فيهم عمرو بن العاص حتىٰ وردوا حوضًا، فقال عمرو: يا صاحب الحوض، هل ترد حوضك السباع؟ فقال عمر: يا صاحب الحوض لا تخبرنا فإنا نرد علىٰ السباع وترد علينا. ولكن هٰذا منقطع، فإن يحيىٰ لم يسمع من عمر، وقد أخرجه الدارقطني في «سننه»(١/ ٣٣) -وقرن أبا سلمة مع يحيىٰ-، وابن المنذر في «الأوسط» (١/ ٣١٠)، وعبد الرزاق (١/ ٧٦).

وحدث وهم في رواية عبد الرزاق حيث قال عن يحيىٰ: أنه كان مع عمر في ركب فيهم عمرو، فجعل يحيىٰ رفيق عمر في هٰذا الركب، لكن قال محققو نسخة المصنف (ط. العلمية): أن اسم يحيىٰ ليس في أصل المصنف، وإنما زادوه من «الموطأ» و«السنن» للدارقطني.

والثالث: أخرجه ابن القاسم في «المدونة» (١/ ٦)، والدارقطني في «سننه» (١/ ٣١)، وابن الجوزي في «التحقيق» (١/ ٦٦)، من طريق ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء عن أبي هريرة مرفوعًا بنحوه؛ وهٰذا إسناد ضعيف لضعف زيد، لكنه يعد شاهدًا جيدًا لحديث جابر.

(١) «الفتاوىٰ» (٢١/ ٦٢١).

(فصل)

وأما إزالة النجاسة بغير الماء ففيها ثلاثة أقوال في مذهب أحمد:

أحدها: المنع، كقول الشافعي وهو أحد القولين في مذهب مالك وأحمد.

والثاني: الجواز، كقول أبي حنيفة، وهو القول الثاني في مذهب مالك وأحمد .

والقول الثالث في مذهب أحمد: أن ذلك يجوز للحاجة، كما في طهارة فم الهرة بريقها، وطهارة أفواه الصبيان بأرياقهم، ونحو ذلك، والسنة قد جاءت بالأمر بالتطهير بالماء في قوله لأسماء: «حتيه ثم اقرصيه ثم اغسليه بالماء»[1].

وقوله في آنية المجوس: «ارحضوها ثم اغسلوها بالماء»[2]

---

(١) أخرجه البخاري (٢٢٧، ٣٠٧، ٣٠٨)، ومسلم (٢٩١).

(٢) صحيح بمجموع طرقه: أخرجه عبد الرزاق (٤/ ٤٧١)، ومن طريقه: أحمد (٤/١٩٣) عن معمر عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي ثعلبة الخشني مرفوعًا، وأخرجه الطيالسي (١٠١٤)، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٥/٨٩)، وأحمد (٤/ ١٩٥)، والترمذي (١٧٩٦) من طرق أخرىٰ عن أيوب به.

قلت: أبو قلابة هو عبد الله بن زيد الجرمي، ثقة، إلا إن روايته عن أبي ثعلبة مرسلة كما نص عليه الترمذي، والدارقطني، والبيهقي، فيما ذكره أبو زرعة العراقي في «تحفة التحصيل» (ص١٧٦).

لكن للحديث طرق أخرىٰ عن أبي ثعلبة: منها ما أخرجه أبو داود (٣٨٣٩)،

وقوله في حديث الأعرابي الذي بال في المسجد: «صبوا علىٰ بوله ذَنوبا من ماء»[(١)]، فأمر بالإزالة بالماء في قضايا معينة، ولم يأمر أمرًا عامًا بأن تزال كل نجاسة بالماء، وقد أذن في إزالتها بغير الماء في مواضع:

منها: الاستجمار بالحجارة.

ومنها قوله في النعلين: «ثم ليدلكهما بالتراب، فإن التراب لهما طهورًا»[(٢)]، ومنها قوله في ذيل الثوب: «يطهره ما بعده»[(٣)].

ومنها: أن الكلاب كانت تقبل و[تدبر][(٤)] وتبول في مسجد رسول الله ﷺ، ثم لم يكونوا يغسلون ذلك[(٥)].

والطبراني في «الكبير» (٢٢/ ٢١٩)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (١/ ٣٣) من طريق عبد الله بن العلاء بن زَبْر عن أبي عبيد الله مسلم بن مِشْكَم عن أبي ثعلبة مرفوعًا به.

وهذا إسناد رجاله ثقات إلا نصر بن عاصم الأنطاكي شيخ أبي داود فإنه لين الحديث، إلا أنه مُتابع عند الطبراني.

وأخرجه ابن ماجه (٢٨٣١) من طريق آخر ضعيف عن أبي ثعلبة، وله طريق رابع ضعيف أيضًا عند الدارقطني في «سننه» (٤/ ٢٩٥).

قال أحمد بن عبد الرحمن البنا الساعاتي -رحمه الله- في «بلوغ الأماني من أسرار الفتح الرباني» (١/ ٢٣٨) عن معنىٰ «فارحضوها»: «بفتح الحاء المهملة- أي: اغسلوها بالماء- كما في الرواية الأولىٰ، والرحض: الغسل». اهـ، وقد جاء في رواية الترمذي: «أنقوها غسلاً».

(١) أخرجه البخاري (٢٢١) من حديث أنس ﷺ.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) تقدم تخريجه.

(٤) في (خ): [تدور].

(٥) تقدم تخريجه.

ومنها: قوله: في الهر «إنها من الطوافين عليكم والطوافات»[(١)]، مع أن الهرة في العادة تأكل الفأر، ولم يكن هناك قناة ونحوها ترد عليها تطهر بها أفواهها بالماء فإن طهورها ريقها.

ومنها: أن الخمر المنقلبة بنفسها تطهر باتفاق المسلمين.

وإذا كان كذلك فالراجح في هٰذه المسألة: أن النجاسة متىٰ زالت بأي وجه زال بذلك حكمها، فإن الحكم إذا ثبت بعلة زال بزوالها، لكن لا يجوز ٱستعمال الأطعمة والأشربة في إزالة النجاسة لغير حاجة؛ لما في ذلك من إفساد الأموال، كما لا يجوز الٱستنجاء بها.

والذين قالوا: لا يزول إلا بالماء، منهم من قال: إن هٰذا تعبد، وليس الأمر كذلك، فإن صاحب الشريعة أمر بالماء في قضايا معينة [لتعينه][(٢)]، لأن إزالتها بالأشربة التي ينتفع بها المسلمون إفساد لها، وإزالتها بالجامدات كانت متعذرة، كغسل الثوب والإناء والأرض بالماء، فإنه من المعلوم أنه لو كان عندهم ماءُ وَرْدٍ وخلٌ وغير ذلك لم يأمرهم بإفساده، فكيف إذا لم يكن عندهم؟

ومنهم من قال: إن الماء له من اللطف ما ليس لغيره من المائعات فلا يلحق غيره به؛ وليس الأمر كذلك، بل الخل وماء الورد وغيرهما يزيلان ما في الآنية من النجاسة كالماء وأبلغ، والاستحالة

---

(١) تقدم تخريجه.

(٢) ليست في (د)، وهي ثابتة في (خ،ف).

أبلغ في الإزالة من الغسل بالماء، فإن الإزالة بالماء قد يبقىٰ معها لون النجاسة فيعفىٰ عنه، كما قال لأسماء: «يكفيك الماء ولا يضرك أثره»[١]، وغير الماء يزيل الطعم واللون والريح.

ومنهم من قال: كان القياس أن لا يزول بالماء لتنجسه بالملاقاة، لكن رخص في الماء للحاجة، فجعل الإزالة بالماء صورة ٱستحسان فلا يُقاس عليها.

وكلا المقدمتين باطل: فليست إزالتها علىٰ خلاف القياس، بل القياس أن الحكم إذا ثبت بعلة زال بزوالها.

وقولهم: إنه ينجس بالملاقاة ممنوع، ومن سلَّم فرَّق بين الوارد والمورود عليه، أو بين الجاري والواقف.

ولو قيل: إنها علىٰ خلاف القياس؛ فالصواب: أن ما خالف القياس يُقاس عليه، إذا عرفت علته، إذ الٱعتبار في القياس بالجامع والفارق، واعتبار طهارة الخبث بطهارة الحدث ضعيف، فإن طهارة الحدث من باب الأفعال المأمور بها، ولهذا لم تسقط بالنسيان والجهل، واشترط فيها النية عند الجمهور.

وأما طهارة الخبث فإنها من باب التروك، فمقصودها ٱجتناب الخبيث، ولهذا لا يشترط فيها فعل العبد ولا قصده، بل لو زالت بالمطر النازل من السماء حصل المقصود، كما ذهب إليه أئمة المذاهب الأربعة وغيرهم؛ ومن قال من أصحاب الشافعي وأحمد:

---

(١) تقدم تخريجه.

إنه يعتبر فيها النية فهو قول شاذ مخالف للإجماع السابق، مع مخالفته أئمة المذاهب، وإنما قيل مثل هٰذا من ضيق المجال في المناظرة، فإن المنازع لهم في مسألة النية قاس طهارة الحدث علىٰ طهارة الخبث، فمنعوا الحكم [في الأصل][١]، وهٰذا ليس بشيء.

ولهذا كان أصح [أقوال][٢] العلماء: أنه إذا صلىٰ بالنجاسة جاهلًا أو ناسيًا فلا إعادة عليه، كما هو مذهب مالك وأحمد في أظهر الروايتين عنه: لأن النبي ﷺ خلع نعليه في الصلاة للأذىٰ الذي كان فيهما[٣]، ولم يستأنف الصلاة، وكذلك في الحديث الآخر لما وجد في ثوبه نجاسة أمرهم بغسله ولم يعد الصلاة.

وذلك لأن ما كان مقصوده اجتناب [المحظور][٤] إذا فعله العبد ناسيًا أو مخطئًا فلا إثم عليه، كما دلَّ عليه الكتاب والسنة.

قال تعالىٰ: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَآ أَخْطَأْتُم بِهِۦ﴾ [الأحزاب: ٥] وقال تعالىٰ: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَآ إِن نَّسِينَآ أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ البقرة: ٢٨٦] قال الله ﷻ: «قد فعلت»، رواه مسلم في صحيحه.

ولهذا كان أقوىٰ الأقوال: أن ما فعله العبد ناسيًا أو مخطئًا من محظورات الصلاة والصيام والحج لا يبطل العبادة، كالكلام ناسيًا، والأكل ناسيًا، واللباس، والطيب ناسيًا، وكذلك إذا فعل المحلوف

---

(١) في (د): [بالأصل].
(٢) في (ف): [قولي].
(٣) تقدم تخريجهم.
(٤) في (خ): [المحظورات].

عليه ناسيًا.

وفي هٰذه المسائل نزاع وتفصيل ليس هٰذا موضعه، وإنما المقصود هنا التنبيه علىٰ أن النجاسة من باب ترك المنهي عنه، وحينئذ فإذا زال الخبث بأي طريق كان، حصل المقصود، ولكن إن زال بفعل العبد [ونيته][1] أثيب علىٰ ذلك، وإذا عدمت بغير فعله ولا نيته، فقد زالت المفسدة، [لم يكن][2] له ثواب، [ولا][3] عليه عقاب.

(١) ليست في (د)، وقد أثبتُّها من (خ،ف).

(٢) في (د): [ليس].

(٣) في (خ): [لم يكن]؛ وانظر هٰذا الفصل في «الفتاوىٰ» (٢١/ ٤٧٤ إلىٰ ٤٧٨).

(فصل)

وأما الصلاة في النعل ونحوه: مثل الجُمْجُم والمداس والزربول وغير ذلك فلا يكره، بل هو مستحب؛ لما ثبت في الصحيح عن أنس عن النبي ﷺ: «أنه كان يصلي في نعليه»[١]، وفي السنن عن أبي سعيد، عنه ﷺ أنه قال: «إن اليهود لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم فخالفوهم وصلوا في الخفاف والنعال»[٢]، فأمر بالصلاة في النعال مخالفة لليهود، وإذا علمت طهارتها لم تكره الصلاة فيها باتفاق المسلمين، وأما إذا تيقن نجاستها فلا يصلي فيها حتىٰ تطهر، لٰكن الصحيح أنه إذا دُلِكَ النعل بالأرض [طهره بالدَّلْك][٣]، كما جاءت به السنة، سواء كانت النجاسة عذرة أو غير عذرة، فإن أسفل النعل محل تكرر ملاقاة النجاسات له، فهو بمنزلة السبيلين فلما كانت إزالة الخبث عنها بالحجارة ثابتة بالسنة المتواترة، فكذلك هٰذا، وإذا شك في نجاسة أسفل الخف لم تكره الصلاة فيه، ولو تيقن بعد الصلاة أنه كان نجسًا فلا إعادة عليه علىٰ الصحيح، وكذلك غيره: كالبدن والثياب والأرض[٤].

---

(١) أخرجه البخاري (٣٨٦).

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٦٥٢)، وابن حبان (٥/ ٥٦١)، والحاكم (١/ ٣٩١)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٢/ ٤٣٢) من حديث شداد بن أوس، وصححه العلامة الألباني - رحمه الله- في صحيح الجامع (٣٢١٠).

(٣) في (د): طهره بذلك]؛ وفي (ف): [طَهرُ بذلك].

(٤) «الفتاوىٰ» (٢١/ ١٢١، ١٢٢).

(فصل)

وأما صوم يوم الغيم إذا حال دون [رؤية][1] الهلال غيم، أو قتر فللعلماء فيه عدة أقوال، وهي مذهب [في][2] أحمد وغيره: [أحدها][3]: أن صومه منهي عنه، ثم هل هو نهي تحريم أو تنزيه؟ علىٰ قولين.

وهٰذا هو المشهور في مذهب مالك والشافعي، وأحمد، في إحدىٰ [الروايات عنهم،][4] واختار ذلك طائفة من أصحابه، كأبي الخطاب [وابن عقيل][5] وأبي القاسم بن مندة الأصفهاني وغيرهم.

والقول الثاني: أن صيامه واجب، كاختيار الخرقي والقاضي وغيرهما من أصحاب أحمد، وهٰذا يُقال: أنه أشهر الروايات عن أحمد، لٰكن الثابت عن أحمد، لمن عرف نصوصه وألفاظه: أنه كان يستحب صيام يوم الغيم، اتباعًا لعبد الله بن عمر وغيره من الصحابة، ولم يكن عبد الله بن عمر يوجبه علىٰ الناس، بل كان يفعله احتياطًا[6]، وكان الصحابة فيهم من يصومه احتياطًا، ونقل ذلك عن

---

(١) في (خ): [منظر]. (٢) سقطت من (د).

(٣) في (د): [أحدهما].

(٤) في (د): [الروايتين عنه]؛ وفي (ف): [الروايات عنه].

(٥) ليست في (خ)، وهي ثابتة في (د،ف).

(٦) قال ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٢/ ٣٢٢): حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد العزيز بن حكيم قال: سمعت ابن عمر: لو صمت السنة كلها لأفطرت اليوم الذي يشك فيه.

وأخرجه البيهقي في الكبرىٰ (٤/ ٢٠٩)، وابن الجوزي في التحقيق (٢/ ٧٣) من

عمر، وعلي، ومعاوية، وأبي هريرة، وابن عمر، وعائشة، وأسماء،

طريق عبد العزيز بن حكيم به، وعزاه الحافظ في الفتح (٤/ ١٢٢) إلىٰ الثوري في جامعه.

قلت: عبد العزيز هو الحضرمي ذكره الذهبي في «الميزان» (٣/ ٣٤١) وقال: (قال ابن معين: ثقة، وقال أبو حاتم: ليس بالقوي، وسمع ابن عمر، وعنه الثوري أيضًا». أهـ.

وذكره ابن حبان في «الثقات» (٥/ ١٢٥)، فأقل أحواله أنه حسن الحديث، ولم يُصب ابن الجوزي في التحقيق حينما ضعف الأثر بقول: «وقد ضعف أبو حاتم الرازي عبد العزيز بن حكيم»، حيث أن قول أبي حاتم: ليس بالقوي، لا يعتبر تضعيفًا- كما هو معلوم عند المحققين- إنما هي صيغة تستعمل في حق من لم يبلغ رتبة الثقة، فهي كالبرزخ بين الثقة والضعيف، ومما يؤكد مغايرة معناها للضعيف وأنها ليست صيغة تضعيف مطلق عند أبي حاتم، عدوله عن قول: ضعيف، أو منكر الحديث في حق من وُصف بها.

وعليه، فهٰذا أثر حسن، وقال زكريا بن غلام قادر الباكستاني في كتابه «ما صح من آثار الصحابة في الفقه» ٢/ ٦٨٢ بعد أن ساق الأثر وإسناده من مصنف ابن أبي شيبة: «وقد تصحف رفيع إلىٰ حكيم»- أي أنه جعل الراوي عن ابن عمر هو عبد العزيز بن رفيع- ولا أدري لِمَ هٰذا الإدعاء للتصحيف، وقد ورد في المصنف والسنن الكبرىٰ والتحقيق هكذا: حكيم.

لكن قد ثبت عن ابن عمر ما يخالف هٰذا الأثر، مما قد يوحي بنكارته، فقد ثبت بإسناد صحيح عن نافع أنه قال: فكان عبد الله إذا مضىٰ من شعبان تسع وعشرون يبعث من ينظر فإن رؤي أي: الهلال- فذاك، وإن لم يُر ولم يَحُل دون منظره سحاب ولا قتر أصبح مفطرًا، وإن حال دون منظره سحاب أو قتر أصبح صائمًا. أخرجه أحمد في «مسنده» (٢/ ٥، ١٣، ٦٣)، وأبو داود (٢٣٢٠)، والدارقطني (٢/ ١٦١)، والبيهقي (٤/ ٢٠٤).

وغيرهم[1]، ومنهم من كان لا يصومه، مثل كثير من الصحابة[2]؛ ومنهم من كان ينهىٰ عنه كعمار بن ياسر وغيره، فأحمد ﷺ كان يصومه ٱحتياطًا.

وأما إيجاب صومه فلا أصل له في كلام أحمد، ولا كلام أحد من أصحابه، لكن كثير من أصحابه ٱعتقدوا أن مذهبه إيجاب صومه، [ونصروا][3] ذلك [القول][4][5].

و[القول الثالث][6]: أنه يجوز صومه ويجوز فطره، وهذا مذهب أبي حنيفة وغيره، وهو مذهب أحمد المنصوص الصريح عنه،

---

(١) ثبت هٰذا عن عائشة رضي الله عنها في «السنن الكبرىٰ» للبيهقي (٤/ ٢١٢)، ورُوي بأسانيد ضعيفة عن عمر، وعلي، وحذيفة، وابن مسعود في «مصنف ابن أبي شيبة» (٢/ ٣٢٢)، ورُوِيَّ أيضًا بإسناد فيه ضعف وانقطاع عن علي في «مسند الشافعي» (ص١٠٣)، و«سنن الدارقطني» (٢/ ١٧٠)؛ وقد جمع هٰذه الآثار ابن القيم في «الزاد» (٢/ ٤٢-٤٦).

(٢) ثبت هٰذا عن ابن عباس، وأبي هريرة كما في «مصنف عبد الرزاق» (١/ ١٥٨)، وكذا عن أنس عند ابن أبي شيبة (٢/ ٣٢٢).

(٣) في (خ): [نص].

(٤) ليست في (خ).

(٥) قال العلامة ابن عثيمين - رحمه الله- في «الشرح الممتع» (٦/ ٣١٥) (ط. آسام): «هٰذا هو المشهور من المذهب عند المتأخرين، حتىٰ قال بعضهم: إن نصوص أحمد تدل علىٰ الوجوب». اهـ، وانظر تحرير مذهب أحمد أيضًا في الزاد (٢/ ٤٦، ٤٧)، وقد رجح العلامة ابن عثيمين القول بتحريم صيام يوم الشك، وهو الأقرب للصواب؛ للنهي الوارد في حديث أبي هريرة الذي أخرجه مسلم (١٠٨٢): «لا تقدموا رمضان بصوم يوم أو يومين إلا رجل كان يصوم صومًا فليصمه».

(٦) في (خ): [القول الرابع].

وهو مذهب كثير من الصحابة والتابعين وأكثرهم، وهٰذا كما أن الإمساك عند الحائل عن رؤية الفجر جائز، فإن شاء أمسك وإن شاء أكل حتىٰ [يتيقن][١] طلوع الفجر.

وكذلك إذا شك، هل أحدث أم لا؟ إن شاء توضأ، وإن شاء لم يتوضأ، وكذلك إذا شك، هل حال حول الزكاة أو لم يحل؟ وإذا شك هل الزكاة الواجبة عليه مائة أو مائة وعشرون؟ فأدىٰ الزكاة.

وأصول الشريعة كلها مستقرة علىٰ أن الاحتياط ليس بواجب ولا محرم.

ثم إذا صامه بنية مطلقة أو بنية معلقة، بأن ينوي إن كان من شهر رمضان كان عن رمضان، وإلا فلا، فإن ذلك يجزيه في مذهب أبي حنيفة، وأحمدَ في أصح [الروايات أو][٢] الروايتين عنه، وهي التي نقلها المروزي وغيره، وهٰذا اختيار الخرقي في شرحه للمختصر، واختيار أبي البركات وغيرهما.

والقول الثاني: أنه لا يجزيه إلا بنية من رمضان، كإحدىٰ الروايتين عن أحمد، اختارها القاضي وجماعة من أصحابه[٣].

وأصل هٰذه المسألة[٤]: أن تعيين النية لشهر رمضان، هل هو واجب؟ فيه ثلاثة أقوال في مذهب أحمد.

---

(١) في (خ): [يتبين]. (٢) ليست في (د).

(٣) ورد هٰذا الفصل من بدايته إلىٰ هٰذا الموضع في الفتاوىٰ (٢٥/ ٩٨ إلىٰ ١٠٠).

(٤) وردت تتمة هٰذا الفصل في سؤال منفصل في الفتاوىٰ (٢٥/ ١٠١ إلىٰ ١٠٣).

أحدها: أنه لا يجزيه إلا أن ينوي رمضان، فإن صام بنية مطلقة أو معلقة، أو بنية النفل والنذر، لم يجزئه ذلك، كالمشهور من مذهب الشافعي، وأحمدَ في إحدىٰ الروايات.

والثانية: يجزئه مطلقًا، كمذهب أبي حنيفة.

والثالثة: أنه [لا][١] يجزي بنية مطلقة، لا بنية [تعيين][٢] غير رمضان، وهٰذه الرواية الثالثة عن أحمد، وهي ٱختيار الخرقي وأبي البركات.

وتحقيق هٰذه المسألة: أن النية تتبع العلم، فإن علم أن غدًا من رمضان، فلابد من التعيين في هٰذه الصورة، فإن نوىٰ نفلًا أو صومًا مطلقًا، لم [يجزئه][٣]، لأن الله ﷺ أمره أن يقصد أداء الواجب عليه، وهو شهر رمضان الذي علم وجوبه، فإن لم يفعل الواجب لم تبرأ ذمته.

وأما إذا كان لم يعلم أن غدًا من شهر رمضان فهنا لا يجب عليه التعيين، ومن أوجب التعيين مع عدم العلم فقد أوجب الجمع بين الضدين، فإذا قيل: إنه يجوز صومه وصام في هٰذه الصورة بنية مطلقة أو معلقة، أجزأه.

وأما إذا قصد صوم ذلك تطوعًا ثم تبين أنه كان من شهر رمضان، فالأشبه أنه يجزيه أيضًا، كمن كان لرجل عنده وديعة، ولم

---

(١) ليست في (د،ف).

(٢) ليست في (د)، وهي ثابتة في (خ،ف).

(٣) في (د): [يجزه]، وما أثبته هو في(خ،ف).

يعلم ذلك فأعطاه ذلك علىٰ طريق التبرع، ثم تبين له أنه حقه، فإنه لا يحتاج إلىٰ إعطاء ثان، بل يقول له: ذلك الذي وصل إليك هو حقٌّ كان لك عندي، والله [يعلم حقائق][1] الأمور.

والرواية التي تروىٰ عن أحمد [فيه][2]: أن الناس تبع للإمام في نيته علىٰ أن الصوم والفطر بحسب ما يعلمه الناس، كما في السنن عن النبي ﷺ أنه قال: «صومكم يوم تصومون، وفطركم يوم تفطرون، وأضحاكم يوم تضحون».

وقد تنازع الناس في الهلال، هل هو أسم لما يطلع في السماء وإن لم يره أحد، أو لا يسمىٰ هلالًا حتىٰ يستهل به الناس ويعلموه؟ علىٰ قولين في مذهب أحمدَ وغيره.

وعلىٰ هٰذا ينبني النزاع فيما إذا كانت السماء مطبقة بالغيم، أو في يوم الغيم مطلقًا، هل هو يوم شك؟ علىٰ ثلاثة أقوال في مذهب أحمدَ وغيره:

أحدها: أنه ليس بشك، بل الشك إذا أمكنت رؤيته، وهٰذا قول كثير من أصحاب الشافعي وغيرهم.

والثاني: أنه شك لإمكان طلوعه.

والثالث: أنه من رمضان حكمًا، فلا يكون يوم شك، وهو أختيار طائفة من أصحاب أحمد وغيرهم.

---

(١) في (د): [أعلم بحقائق]، وما أثبته هو في (خ،ف).

(٢) ليست في (ف).

وقد تنازع الفقهاء في المنفرد برؤية هلال الصوم والفطر، هل يصوم ويفطر وحده، أو لا يصوم ولا يفطر إلا مع الناس، أو يصوم وحده ويفطر مع الناس؟ علىٰ ثلاثة أقوال [معروفة][1] في مذهب أحمد وغيره.

(١) سقطت من (د)، وهي ثابتة في (خ،ف).

(فصل)

وأما الجنب سواء كان رجلًا أو آمرأة: فإنه إذا عَدِمَ الماء أو خاف الضرر باستعماله، فإن كان لا يمكنه دخول الحمام لعدم الأجرة، أو لغير ذلك فإنه يصلي بالتيمم، ولا يكره للرجل وطء آمرأته لذلك، بل له أن يطأها، كما له أن يطأها في السفر، وإن صليا بالتيمم.

وإذا أمكن الرجل أو المرأة أن يغتسل ويصلي خارج الحمام فعل ذلك، فإن لم يمكن ذلك مثل أن لا يستيقظ أول الفجر، وإن آشتغل بطلب الماء خرج الوقت، وإن طلب حطبًا يسخن به الماء، أو ذهب إلىٰ الحمام، فات الوقت، فإنه يصلي [هنا][1] بالتيمم عند جمهور العلماء، إلا بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي وأحمد، فإنهم قالوا: يشتغل بتحصيل الطهارة، وإن فات الوقت، وهكذا قالوا في آشتغاله بخياطة اللباس، وتعلم دلائل القبلة ونحو ذلك.

وهٰذا القول خطأ، فإن قياس هٰذا القول: أن المسافر يؤخر الصلاة في تحصيل الماء حتىٰ يصلي بعد الوقت بالوضوء، وأن العريان يؤخر الصلاة حتىٰ يصلي بعد الوقت باللباس.

وهٰذا خلاف إجماع المسلمين، بل علىٰ العبد أن يصلي في الوقت بحسب الإمكان، وما عجز عنه من واجبات الصلاة سقط عنه.

---

(١) سقطت من (د)؛ وهي ثابتة في (خ،ف).

وأما إذا ٱستيقظ آخر الوقت، [أو][1] إن ٱشتغل باستقاء الماء من البئر خرج الوقت، أو إن ذهب إلىٰ الحمام للغسل خرج الوقت، [فهٰذا يغتسل][2] عند جمهور العلماء، ومالك رحمه الله يقول: بل يصلي بالتيمم؛ محافظة علىٰ الوقت، والجمهور يقولون: إذا ٱستيقظ آخر الوقت فهو حينئذ مأمور بالصلاة بالطهارة، والوقت في حقه من حين ٱستيقظ، وهو ما يمكنه فعل الصلاة فيه، كما أمر؛ وقد قال النبي ﷺ: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها، فإن ذلك وقتها»[3].

فالوقت المأمور بالصلاة فيه في حق النائم هو إذا ٱستيقظ، لا ما قبل ذلك، وفي حق الناسي إذا ذكر، والله أعلم[4].

---

(١) في (د،خ): [و].

(٢) في (د): [فهنا يتيمم]، وهو خطأ بلا شك، والعجيب أن الشيخ الفقي- رحمه الله- ذكر في الحاشية تعليقًا علىٰ قوله: «يتيمم»: «وفي نسخة: يغتسل»؛ ورغم هٰذا أثبت الرواية الخطأ، وجعل الصواب في الحاشية؛ وهٰذا التصويب هو من (خ، ف).

(٣) أخرجه البخاري (٥٩٧)، ومسلم (٦٨٤) من حديث أنس ﷺ.

(٤) الفتاوىٰ (٢١/ ٤٤٥ إلىٰ ٤٤٧).

(فصل)

وأما إن كانت المرأة أو الرجل يمكنه الذهاب إلىٰ الحمام، لكن إن دخل لا يمكنه الخروج حتىٰ يفوت الوقت، إما لكونه مقهورًا مثل الغلام الذي لا يخليه سيده يخرج حتىٰ يصلي، ومثل المرأة التي معها أولادها، فلا يمكنها الخروج حتىٰ تغسلهم ونحو ذلك، فهؤلاء لابد لهم من أحد أمور:

إما أن يغتسلوا ويصلوا في الحمام في الوقت، [وإما أن يصلوا خارج الحمام بعد خروج الوقت، وإما أن يصلوا خارج الحمام بالتيمم][١]، وبكل قول من هذه الأقوال يفتي طائفة.

لكن الأظهر أنهم يصلون بالتيمم خارج الحمام؛ لأن الصلاة في الحمام منهي عنها[٢]، وتفويت الصلاة حتىٰ يخرج الوقت أعظم من ذلك؛ ولا يمكن الخروج عن هذين النهيين إلا بالصلاة بالتيمم في الوقت خارج الحمام[٣].

---

(١) جاءت هذه العبارة في(د) كالتالي: [وإما أن يتيمموا ويصلوا خارج الحمام] وما أثبته هو من (خ،ف).

(٢) ثبت هذا في حديث أبي سعيد: «الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام»، وصححه العلامة الألباني- رحمه الله- في صحيح الجامع (٢٧٦٧).

(٣) حدث اضطراب عند هذا الموضع من نسخة (د)، فأخذ يعيد بعض العبارات الواردة في آخر فقرتين، بلا ترتيب، في حوالي خمسة أسطر، وقد خلت (خ،ف) من هذا الاضطراب.

وصار هٰذا كما لو لم يمكنه الصلاة إلا في موضع نجس في الوقت، أو في موضع طاهر بعد الوقت [إذا ٱغتسل][١]، أو يصلي [بالتيمم][٢] في [المكان النجس][٣] في الوقت؟ فهٰذا أولىٰ: لأن كلاً من ذينك منهي عنه.

وتنازع الفقهاء فيمن حبس في موضع نجس وصلىٰ فيه، هل يعيد؟ علىٰ قولين أصحهما: أنه لا إعادة عليه، بل الصحيح الذي عليه أكثر العلماء: أن من يصلي في الوقت كما أمر بحسب الإمكان، فلا إعادة عليه، سواء كان العذر نادرًا أو معتادًا.

فإن الله تعالىٰ لم يوجب علىٰ العبد الصلاة المعينة مرتين، إلا إذا كان قد حصل منه إخلال بواجب، أو بفعل محرم، فأما إذا فعل الواجب بحسب الإمكان، فلم يأمره بها مرتين، ولا أمر الله تعالىٰ أحدًا أن يصلي الصلاة ويعيدها، بل حيث أمره بالإعادة لم يأمره بذلك ٱبتداءً، كمن صلىٰ بلا وضوء ناسيًا، فإن هٰذا لم يكن مأمورًا بتلك الصلاة، بل ٱعتقد أنه مأمور خطأً منه، وإنما أمره الله تعالىٰ أن يصلي بالطهارة؛ فإن صلىٰ بغير طهارة كان عليه الإعادة؛ كما أمر النبي ﷺ الذي توضأ وترك موضع ظفر من قدمه لم يصبه الماء أن يعيد الوضوء والصلاة[٤]، وكما أمر المسيء في صلاته أن يعيد

---

(١) في (د): [هل يشتغل بتطهير المكان؟].

(٢) سقطت من (د).

(٣) هكذا في (د)، وهو الأقرب للصواب؛ أما في (خ، ف): [مكان طاهر].

(٤) أخرجه أبو داود (١٧٥)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (١/ ٨٣) من طريق بقية عن

الصلاة[١] وكما أمر المصلي خلف الصف وحده أن يعيد الصلاة[٢].

بجير بن سعد عن خالد بن معدان عن بعض أصحاب النبي ﷺ مرفوعًا به.
قال الزيلعي في نصب الراية (١/ ٣٥): «قال في الإمام: وبقية مدلس إلا أن الحاكم رواه في المستدرك فقال فيه: حدثنا بجير بن سعد فزالت التهمة. أنتهىٰ، ومن طريق أبي داود رواه البيهقي في السنن وقال إنه مرسل، قال في الإمام: عدم ذكر أسم الصحابي لا يجعل الحديث مرسلاً، فقد قال الأثرم: سألت أحمد بن حنبل عن هٰذا الحديث، فقال: إسناده جيد، قلت له: إذا قال التابعي حدثني رجل من أصحاب النبي ﷺ ولم يسمه أيكون الحديث صحيحًا، قال: نعم. أنتهىٰ». اهـ.

قلت: ولم أهتد إلىٰ رواية الحاكم؛ وله شاهد، أخرجه عبد الرزاق (١/ ٣٦) موقوفًا علىٰ عمر، إلا أنه منقطع بين أبي قلابة وعمر، وشاهد آخر أخرجه أبو داود (١٧٤) بإسناد صحيح عن الحسن مرسلاً.

(١) أخرجه البخاري (٧٥٧)، ومسلم (٣٩٧) من حديث أبي هريرة، وقد تتبع ألفاظه ورواياته العلامة الألباني رحمه الله في كتابه: «صفة صلاة النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم».

(٢) صحيح لغيره: أخرجه ابن حبان (٢١٩٩) (٥/ ٥٧٦)، والترمذي (٢٣٠، ٢٣١)، والدارمي (١٢٨٥)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٣/ ١٠٤)، والشافعي كما في «مسنده» (ص ١٧٦)، واختلاف الحديث (ص١٨١)، وأبو داود (٦٨٢)، وابن ماجه (١٠٠٤)، وابن أبي شيبة (٢/ ١١)، وعبد الرزاق (٢/ ٥٩)، والطحاوي في «شرح المعاني» (١/ ٣٩٣)، وأحمد (٤/ ٢٢٨)، والحميدي (٨٨٤)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٨/ ١٨٧)، وابن قانع في «معجم الصحابة» (٣/ ١٨٤) من طريق هلال بن يساف، واختُلِف عليه فيه: فرواه حصين بن عبد الرحمن عنه عن زياد بن أبي الجعد عن وابصة بن معبد مرفوعًا، ورواه عمرو بن مرة عنه عن عمرو بن راشد عن وابصة مرفوعًا.

قلت: هلال ثقة؛ وحصين بن عبد الرحمن ثقة من كبار أصحاب الحديث كما

قال أحمد، وقد روىٰ له الجماعة، إلا أنه قد روىٰ الحسن الحُلواني عن يزيد بن هارون أنه ٱختلط بآخرة، لكن أنكر ذلك ابن المديني، لذا ذكره الحافظ العلائي في القسم الأول من كتابه «المختلطين» (ص٢١) (١١)، وهو القسم الذي لم يثبت الأختلاط لأهله، وعمرو بن مرة ثقة أيضًا من رجال الجماعة، وعمرو بن راشد وثقه الذهبي في الكاشف، وفي التقريب: مقبول وأما زياد فهو مقبول كما في «التقريب». وقد رجح أبو حاتم رواية عمرو بن مرة، وعلل ذلك بأنه أحفظ كما في العلل (١/ ١٠٠)؛ وخالفه الترمذي فرجح رواية حصين، وعلل ذلك بأنه قد توبع عليها، كما في «العلل الكبير» (٩٥).

وقد وقفت علىٰ هٰذه المتابعة في صحيح ابن حبان (٥/ ٥٧٩) وهي من طريق يزيد بن زياد بن أبي الجعد عن عمه عبيد بن أبي الجعد عن أبيه زياد عن وابصة به.

وله شاهد أخرجه ابن أبي شيبة (٢/ ١١)، ومن طريقه: ابن ماجه (١٠٠٣) عن ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه مرفوعًا. وهٰذا إسناد جيد. وقد قال المصنف - رحمه الله- عن الحديثين- حديث وابصة وابن شيبان - أنهما ثابتان كما في «مجموع الفتاوىٰ» (٢٣/ ٢٤٥، ٣٩٤)؛ وقال المروزي في «اختلاف العلماء» (ص٤٢): «قال أحمد وإسحٰق: عليه- أي: الذي صلىٰ خلف الصف وحده- أن يعيد الصلاة، واحتجا بحديث وابصة بن معبد، قال الشافعي: صلاته مجزأة واحتج بحديث أنس: صليت خلف النبي ﷺ أنا ويتيم وأم سليم خلفنا، قال الشافعي: الرجل والمرأة في ذلك سواء، وفرَّق أحمد وإسحٰق بين الرجل والمرأة، فقالا: للمرأة أن تصلي خلف الصف وحدها لحديث أنس وليس للرجل أن يصلي خلف الصف وحده». اهـ

قلت: وما ذكره أحمد وإسحٰق هو الذي يجمع بين الأدلة، وفصَّل بعض أهل العلم بين المنفرد لعذر- مثل أن لا يجد مكانًا في الصف ألبتة-، وبين المنفرد لغير العذر، فتبطل صلاة الثاني، ولا تبطل صلاة الأول إعمالاً

فأما العاجز عن الطهارة [و][1] الستار [و][2] ٱستقبال القبلة، أو ٱجتناب النجاسة، أو عن إكمال الركوع والسجود، أو عن قراءة الفاتحة ونحو هٰؤلاء، ممن يكون عاجزًا عن [بعض][3] واجباتها، فإن هٰذا يفعل ما قدر عليه، ولا إعادة عليه، كما قال تعالىٰ ﴿فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: ١٦] وكما قال النبي ﷺ: «إذا أمرتكم بأمر فائتوا منه ما ٱستطعتم»[4][5].

لعموم قوله تعالىٰ (لا يكلف الله نفسًا إلا وسعها(وعموم حديث: «ما أحد أحب إليه العذر من الله»، لٰكن علىٰ المرء أن يتخذ كل الأسباب الممكنة التي تحول دون ٱنفراده في الصف، فإن عجز، فنرجو له أن يكون معذورًا، وقد ذهب إلىٰ هٰذا التفصيل المصنف -رحمه الله- كما في «مجموع الفتاوىٰ» (٢٣/ ٣٩٦) حيث قال: « ونظير ذلك أن لا يجد الرجل موقفًا إلا خلف الصف فهٰذا فيه نزاع بين المبطلين لصلاة المنفرد، والأظهر صحة صلاته في هٰذا الموضع؛ لأن جميع واجبات الصلاة تسقط بالعجز، وطَرْدُ هٰذا صحة صلاة المتقدم علىٰ الإمام للحاجة كقول طائفة وهو قول في مذهب الإمام أحمد». اهـ

(١) في (د، ف): [أو]. (٢) في (د، ف): [أو].

(٣) ليست في (خ)

(٤) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٧٢٨٨) من حديث أبي هريرة ﷺ.

(٥) «الفتاوىٰ» (٢١/ ٤٤٦) إلىٰ (٤٤٩).

فصل

وأما الصلاة خلف أهل الأهواء والبدع، وخلف أهل الفجور:

ففيه نزاع مشهور وتفضيلٌ: ليس هٰذا موضع بسطه؛ لٰكن أوسط الأقوال في هٰؤلاء: أن تقديم الواحد من هٰؤلاء في الإمامة لا يجوز مع القدرة علىٰ غيره، فإن من كان مظهرًا للفجور أو البدع، يجب الإنكار عليه ونهيه عن ذلك.

وأقل مراتب الإنكار: هجره، لينتهي عن فجوره وبدعته.

ولهذا فرَّق جمهور الأئمة بين الداعية وغير الداعية، فإن الداعية أظهر المنكر، فاستحق الإنكار عليه، بخلاف الساكت، فإنه بمنزلة من أسر بالذنب، فهٰذا لا يُنكر عليه في الظاهر، فإن الخطيئة إذا خفيت لم تضر إلا صاحبها، ولٰكن إذا أعلنت فلم تنكر ضرت العامة.

ولهذا كان المنافقون تقبل منهم علانيتهم وتوكل سرائرهم إلىٰ الله تعالىٰ، بخلاف من أظهر الكفر، فإذا كان داعية منع من ولايته وإمامته وشهادته وروايته، لما في ذلك من النهي عن المنكر، لا لأجل فساد الصلاة أو اتهامه في شهادته وروايته.

فإذا أمكن لإنسان أن لا يقدم مظهرًا للمنكر في الإمامة، وجب ذلك، لٰكن إذا ولّاه غيره ولم يمكنه صرفه عن الإمامة، أو كان هو لا يتمكن من صرفه إلا بشر أعظم ضررًا من ضرر ما أظهره من المنكر فلا يجوز دفع الفساد القليل بالفساد الكثير، ولا دفع أخف الضررين بتحصيل أعظم الضررين، فإن الشريعة جاءت بتحصيل المصالح

وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها بحسب الإمكان، ومطلوبها ترجيح خير الخيرين، إذا لم يمكن أن يجتمعا جميعًا، ودفع شر الشرين إذا لم يندفعا جميعًا، فإذا لم يمكن منع المظهر للبدعة والفجور إلا بضرر زائد على ضرر إمامته، لم يَجُز ذلك بل يصلي خلفه، ما لا [يمكن][(١)] [فعله][(٢)] إلا خلفه، كالجمع والأعياد والجماعة، إذا لم يكن هناك إمام غيره؛ ولهذا كان الصحابة يصلون خلف الحجاج[(٣)] والمختار بن أبي عبيد الثقفي[(٤)] وغيرهما الجمعة والجماعة، فإن تفويت الجمعة والجماعة أعظم إفسادًا من الاقتداء فيهما بإمام فاجر، لا سيما إذا كان التخلف عنهما لا يدفع فجوره، فيبقى ترك المصلحة الشرعية بدون دفع تلك المفسدة.

ولهذا كان التاركون للجمعات والجماعات خلف أئمة الجَوْر

---

(١) في (ف): [يمكنه]. (٢) في (د): [فعلها].

(٣) أخرج ابن أبي شيبة (٢/ ١٥٢) بإسناد صحيح عن عمير بن هانئ قال: شهدت ابن عمر والحجاج محاصر ابن الزبير، فكان منزل ابن عمر بينهما، فكان ربما حضر الصلاة مع هؤلاء، وربما حضر الصلاة مع هؤلاء.

وأخرج ابن سعد في الطبقات (٤/ ١٤٩) بإسناد صحيح عن زيد بن أسلم: أن ابن عمر كان في زمان الفتنة لا يأتي أمير إلا صلى خلفه، وأدى إليه زكاة ماله.

(٤) أخرج ابن أبي شيبة (١/ ٤٧٥) بإسناد صحيح عن الأعمش قال: كان أصحاب عبد الله- أي: ابن مسعود- يصلون مع المختار الجمعة ويحتسبون بها. وأخرجه ابن أبي زَمنين في «أصول السنة» (٢١٠) (ص٢٨٤- ط. الغرباء الأثرية).

مطلقًا معدودين عند السلف والأئمة من أهل البدع.

وأما إذا أمكن فعل الجمعة والجماعة خلف البر، فهو أولىٰ من فعلها خلف الفاجر، وحينئذ إذا صلىٰ خلف الفاجر من غير عذر، فهو موضع اجتهاد للعلماء.

منهم من قال: إنه يعيد؛ لأنه فعل ما لا يشرع بحيث ترك ما يجب عليه من الإنكار بصلاته خلف هٰذا، فكانت صلاته خلفه منهياً عنها، فيعيدها.

ومنهم من قال: لا يعيد؛ لأن الصلاة في نفسها صحيحة، وما ذكر من ترك الإنكار هو أمر منفصل عن الصلاة، وهو يشبه البيع عند نداء الجمعة، وأما إذا لم يمكنه الصلاة إلا خلفه: كالجمعة، فهنا لا تعاد الصلاة وإعادتها من فعل أهل البدع.

وقد ظن طائفة من الفقهاء أنه إذا قيل: إن الصلاة خلف الفاسق لا تصح، أعيدت الجمعة خلفه وإلا لم تعد، وليس كذلك، بل النزاع في الإعادة، حيث يُنهىٰ الرجل عن الصلاة.

فأما إذا أمر بالصلاة خلفه، فالصحيح هنا: أنه لا إعادة عليه، لما تقدم من أن العبد لم يؤمر بالصلاة مرتين.

وأما الصلاة خلف من يكفر ببدعته من أهل الأهواء فهناك قد تنازعوا في نفس صلاة الجمعة خلفه، ومن قال: إنه يكفر. أمر بالإعادة؛ لأنها صلاة خلف كافر، لكن هٰذه المسألة متعلقة بتكفير أهل الأهواء، والناس مضطربون في هٰذه المسألة، وقد حُكِيَ عن مالك فيها روايتان وعن الشافعي فيها قولان، وعن الإمام أحمد أيضًا

فيها روايتان، وكذلك أهل الكلام، فذكروا للأشعري فيها [قولين][١]، وغالب مذاهب الأئمة فيها تفصيل.

وحقيقة الأمر في ذلك: أن القول قد يكون كفرًا، فيطلق القول بتكفير صاحبه، فيقال: من قال كذا فهو كافر، لكن الشخص المعين الذي قاله لا يحكم بكفره، حتىٰ تقوم عليه الحجة التي يكفر تاركها، وهٰذا كما في نصوص الوعيد، فإن الله ﷻ يقول: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَٰلَ ٱلْيَتَٰمَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: ١٠].

فهٰذا ونحوه من نصوص الوعيد حق، لكن الشخص المعين لا يشهد عليه بالوعيد، فلا يشهد لمعين من أهل القبلة بالنار، لجواز أن لا يلحقه الوعيد، لفوات شرط أو ثبوت مانع، فقد لا يكون التحريم بَلَغه، وقد يتوب من فعل المحرم، وقد تكون له حسنات عظيمة تمحو عقوبة ذلك المحرم، وقد يبتلىٰ بمصائب تكفِّر عنه، وقد يشفع فيه شفيع مطاع، وهكذا الأقوال التي يكفر قائلها، قد يكون الرجل لم تبلغه النصوص الموجبة لمعرفة الحق، وقد تكون بلغته ولم تثبت عنده، أو لم يتمكن من فهمها، وقد يكون عرضت له شبهات يعذره الله تعالىٰ بها، فمن كان من المؤمنين مجتهدًا في طلب الحق وأخطأ، فإن الله ﷻ يغفر له خطأه كائنًا ما كان، سواء كان في المسائل النظرية أو العملية، هٰذا الذي عليه أصحاب النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم

---

(١) في (خ،د): [قولان] والصواب: «قولين»- كما في (ف)- لأنه مفعول به، إلا أن يكون التقدير أنه في محل رفع مبتدأ.

وجماهير أئمة الإسلام، وما قسموا المسائل إلىٰ مسائل أصول يكفر بإنكارها، ومسائل فروع لا يكفر بإنكارها، فأما التفريق بين نوع، وتسميته مسائل الفروع، فهٰذا الفرق ليس له أصل، لا عن الصحابة ولا عن التابعين لهم بإحسان، ولا عن أئمة الإسلام.

وإنما هو مأخوذ عن المعتزلة وأمثالهم من أهل البدع، وعنهم تلقاه من ذكره من الفقهاء في كتبهم، وهو تفريق متناقض.

فإنه يقال لمن فرَّق بين النوعين: ما حد مسائل الأصول التي يكفر المخطئ فيها؟ وما الفاصل بينها وبين مسائل الفروع؟

فإن قال: مسائل الأصول هي مسائل الاعتقاد ومسائل الفروع هي مسائل العمل.

قيل له: فتنازع الناس في محمد صلىٰ الله عليه وآله وسلم، هل رأىٰ ربه، أم لا؟ وفي أن عثمان أفضل من علي، أم علي أفضل؟ وفي كثير من معاني القرآن وتصحيح بعض الأحاديث، وهي من المسائل الاعتقادية العلمية، وما كفر فيها أحد بالاتفاق، ووجوب الصلاة والصيام والحج وتحريم الفواحش والخمر: هي مسائل [علمية][1]، والمنكر لها يكفر بالاتفاق.

وإن قال: الأصول هي المسائل القطعية.

قيل [له][2]: كثير من مسائل العمل قطعية، وكثير من مسائل

(١) هكذا في (خ،د)؛ ولعل الصواب: [عملية].

(٢) في (ف): [لا].

[العلم][1] ليست قطعية، [وكون المسألة قطعية أو ظنية هو من الأمور الإضافية][2].

وقد تكون المسألة عند رجل قطعية لظهور الدليل القاطع له، كمن سمع النص من الرسول صلىٰ الله عليه وآله وسلم، وتيقن مراده منه، وعند رجل لا تكون ظنية، فضلًا عن أن تكون قطعية، لعدم بلوغ النص إياه، أو لعدم ثبوته عنده، أو لعدم تمكنه من العلم بدلالته، وقد ثبت في [الصحيح][3] عن النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم حديث الذي قال لأهله: **«إذا أنا مت فاحرقوني، ثم اسحقوني، ثم ذروني في اليم، فوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذابًا لم يعذبه أحدًا من العالمين؛ فأمر الله تعالىٰ البر برد ما أخذ منه والبحر برد ما أخذ منه، وقال: ما حملك علىٰ ما صنعت؟ قال: خشيتك يا رب؛ فغفر الله تعالىٰ له»**[4] فهٰذا [ظاهره][5] شك في قدرة الله تعالىٰ وفي المعاد، بل ظن أنه لا يعود، وأنه لا يقدر الله تعالىٰ عليه إذا فعل ذلك، وغفر الله له.

وهٰذه المسائل مبسوطة في غير هٰذا الموضع، ولٰكن المقصود هنا أن مذاهب الأئمة مبنية علىٰ هٰذا التفصيل بين النوع والعين، ولهذا حكىٰ طائفة عنهم الخلاف في ذلك، ولم يفهموا غَوْر قولهم،

---

(١) في (خ): [النظر]. (٢) سقطت من (خ).

(٣) في (د،ف): [الصحاح].

(٤) أخرجه البخاري (٣٤٧٨) من حديث أبي سعيد، ومسلم (٢٧٥٦) من حديث أبي هريرة، وله روايات أخرىٰ في بقية المسانيد والسنن.

(٥) ليست في (خ،ف).

فطائفة تحكي عن أحمد في تكفير أهل البدع روايتين مطلقًا، حتىٰ تجعل الخلاف في تكفير المرجئة والشيعة [المفضّلة][1] لعلي، وربما رجحت التكفير والتخليد [في النار][2]، وليس هٰذا مذهب أحمد ولا غيره من أئمة الإسلام، بل لا يختلف قوله: أنه لا يكفر المرجئة الذين يقولون: الإيمان قول بلا عمل، ولا يكفر من يفضل عليًّا علىٰ عثمان، بل نصوصه صريحة بالامتناع من تكفير الخوارج والقدرية وغيرهم، وإنما كان يكفر [الجهمية][3] المنكرين لأسماء الله تعالىٰ وصفاته؛ لأن مناقضة أقوالهم لما جاء به الرسول صلىٰ الله عليه وآله وسلم ظاهر بينة، ولأن حقيقة قولهم: تعطيل الخالق، وكان قد ٱبتُلِيَ بهم حتىٰ عرف حقيقة أمرهم، وأنه يدور علىٰ التعطيل[4].

وتكفير الجهمية مشهورٌ عن السلف والأئمة، لكن ما كان يكفر أعيانهم، فإن الذي يدعو إلىٰ القول أعظم من الذي يقوله، والذي يعاقب مخالفه أعظم من الذي يدعو فقط، والذي يكفر مخالفه أعظم من الذي يعاقبه؛ ومع هٰذا فالذين كانوا من ولاة الأمور يقولون بقول

---

(١) ليست في (خ). (٢) ليست في (خ).

(٣) في (د): [الجهميين].

(٤) وللإمام أحمد- رحمه الله- مؤلف في الرد عليهم، وهو المعروف بـ: «الرد علىٰ الجهمية والزنادقة التي شكت في آيات القرآن وتأولته علىٰ غير تأويله»، وهو صحيح النسبة إلىٰ الإمام أحمد بلا ريب، كما حققت هٰذا في تقديمي للنسخة التي قمت بفضل الله علىٰ توثيق نصوصها، وهي مطبوعة دار المنهاج (١٤٢٤هـ)، حيث قمت بتوثيق نصوصه معتمدًا علىٰ ثلاث نسخ خطية، ومطبوعتين.

الجهمية: إن القرآن مخلوق، وإن الله ﷻ لا يُرىٰ في الآخرة وغير ذلك، ويدعون الناس إلىٰ ذلك، ويمتحنونهم ويعاقبونهم إذا لم [يجيبوهم][(١)] ويكفرون من لم [يجبهم][(٢)] حتىٰ إنهم كانوا إذا ٱفتكوا الأسير لا يطلقونه حتىٰ يقر بقول الجهمية: إن القرآن مخلوق وغير ذلك ولا يولون متوليًا، ولا يعطون رزقًا من بيت المال إلا لمن يقول ذلك، ومع هٰذا فالإمام أحمد رضي الله تعالىٰ عنه ترحم عليهم، واستغفر لهم لعلمه بأنهم لم يتبين لهم أنهم مكذبون للرسول، ولا جاحدون لما جاء به ولكن تأولوا فأخطأوا، وقلدوا من قال ذلك لهم[(٣)].

وكذلك الشافعي لما قال لحفص الفرد- حين قال القرآن مخلوق-: كفرت بالله العظيم. بين [ذلك][(٤)]: أن هٰذا القول كفر، ولم يحكم بردة حفص بمجرد ذلك؛ لأنه لم يتبين له الحجة التي يكفر بها، ولو ٱعتقد أنه مرتد لسعىٰ في قتله، وقد صرَّح في كتبه بقبول شهادة أهل الأهواء والصلاة خلفهم، وكذلك قال مالك والشافعي وأحمد في القدري: إن جحد علم الله كفر، ولفظ بعضهم: ناظروا القدرية بالعلم، فإن أقروا به خصموا، وإن جحدوه كفروا .

---

(١) سقطت من (خ). (٢) في (د): [يحبهم].

(٣) ولمزيد من التفصيل عن بيان حكم الجهمية عند السلف الصالح، وتحرير أقوال الإمام أحمد فيهم، راجع مقدمتي علىٰ كتاب: «الرد علىٰ الجهمية والزنادقة»، للإمام أحمد -رحمه الله-.

(٤) في (ف): [له].

وسُئل أحمد عن القدري، هل يكفر؟ فقال: إن جحد العلم كفر[١]، وحينئذ فجاحد العلم هو من جنس الجهمية.

وأما قتل الداعية إلىٰ البدع فقد يقتل لكفِّ ضرره عن الناس كما يُقتل المحارب، وإن لم يكن في نفس الأمر كافرًا، فليس كل من أمر بقتله يكون قتله لردته، وعلىٰ هٰذا قتل غيلان القدري وغيره، قد يكون علىٰ هٰذا الوجه، وهٰذه المسائل مبسوطة في غير هٰذا الموضع، وإنما نبهنا عليها تنبيهًا[٢].

---

(١) قال الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله- تعليقًا علىٰ هٰذا الموضع:
«هٰذا التفصيل- والله أعلم- في أهل الأهواء والبدع التي لا نص من الكتاب والسنة أن صاحبها كافر. أما البدع التي فيها نص كذلك. فما كان شيخ الإسلام ولا غيره من السلف يتوقفون في الإعلان بتكفيرهم وذلك مثل المعلنين بالشرك والوثنية، بدعاء الموتىٰ والاستعانة بهم والطواف والعكوف عند الأصنام التي أقيمت بأسمائهم وبذل الأموال في مرضاتهم واتقاء غضبهم وإقامة الأعياد الشركية باسمهم. مع أنهم يتلون صريح القرآن أن هٰذا شرك ولكن يصرفون آياته عنهم. فكل كتب شيخ الإسلام مصرحة بكفر هٰؤلاء. فلا تنعقد الصلاة وراءهم صحيحة، مهما زعموا لأنفسهم أو زعم الجاهلون لهم». اهـ

قلت: لكن ينبغي أن يُفرق بين الخطباء والرؤوس الذين أقيمت عليهم الحجة، وبين الغوغاء من العامة الذين لم يجدوا لهم معلمًا ولا هاديًا يرشدهم إلىٰ التوحيد ويحذرهم من هٰذه الشركيات.

(٢) «الفتاوىٰ» (٢٣/ ٣٤٢ إلىٰ ٣٥٠).

(فصل)

وأما من لا يقيم قراءة الفاتحة فلا يصلي خلفه إلا من هو مثله، فلا يصلي خلف الألثغ الذي يبدل حرفًا بحرف، إلا حرف الضاد إذا أخرجه من طرف الفم، كما هو عادة كثير من الناس، فهذا فيه وجهان:

منهم من قال: لا يصلي خلفه، ولا تصح صلاته في نفسه؛ لأنه أبدل حرفًا بحرف، فإن مخرج الضاد [الشفتان مع حافتي اللسان وأطراف الأسنان العليا](١)، ومخرج الظاء طرف اللسان، فإذا قال: ولا الظالين، كان معناه: ظل يفعل كذا.

والوجه الثاني: تصح، وهذا أقرب؛ لأن الحرفين في السمع شيء واحد، وحس أحدهما من جنس حس الآخر، لتشابه المخرجين، والقارئ إنما يقصد الضلال المخالف للهدىٰ، وهو الذي يفهمه المستمع.

فأما المعنىٰ المأخوذ من «ظل» فلا يخطر ببال أحد، وهذا بخلاف الحرفين المختلفين صوتًا ومخرجًا وسمعًا، كإبدال الراء بالغين، فإن هذا لا يحصل به مقصود القراءة(٢)(٣).

---

(١) في (خ،ف): [الشدق].

(٢) قال الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله-: «فإذا كان من بدل الغين بالراء لا تصح صلاته ولا الصلاة وراءه، فكيف بمن بدل دين الإسلام بدين أهل الجاهلية ووثنيتهم وبدين الذين قال الله في مثلهم (كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم بكم فهم لا يعقلون(؟!.اهـ.

(٣) «الفتاوىٰ» (٢٣/ ٣٥٠، ٣٥١).

(فصل)

وأما المرأة الحائض إذا ٱنقطع دمها: فلا يطؤها زوجها حتىٰ تغتسل إن كانت قادرة علىٰ الأغتسال، وإلا تيممت، كما هو مذهب جمهور العلماء: مالك والشافعي وأحمد.

وهٰذا معنىٰ ما يروىٰ عن الصحابة، حيث رُوي عن بضعة عشر من الصحابة، منهم الخلفاء، أنهم قالوا في المعتدة: هو أحق بها ما لم تغتسل من الحيضة الثالثة، والقرآن يدل علىٰ ذلك.

قال الله ﴿وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٢٣]، قال مجاهد: «حتىٰ يطهرن»: ينقطع الدم، «فإذا تطهرن»، أي: ٱغتسلن بالماء[1]، وهو كما قال مجاهد.

---

(١) أخرجه الدارمي في «سننه» (١/ ٢٦٦)، وعبد الرزاق في «المصنف» (١/ ٣٣٠).

وقال أبو داود في «مسائله» (١٧٦) سمعت أحمد سئل عن وطء المرأة إذا طهرت من حيضها؟ قال: لا، حتىٰ تغتسل.

وقال ابن المنذر في «الأوسط» (٢/ ٢١٣): «اختلف أهل العلم في وطء الرجل زوجته بعد ٱنقطاع دمها قبل أن تغتسل فمنعت من ذلك طائفة، وممن منع منه أو كرهه: سالم بن عبد الله وسليمان بن يسار والزهري وربيعة ومالك بن أنس والليث بن سعد وسفيان الثوري والشافعي وأحمد وإسحٰق وأبو ثور؛ وقالت فرقة: إذا أدرك الزوج الشبق أمرها أن تتوضأ ثم أصاب منها إن شاء، رُويَ هٰذا القول عن عطاء وطاوس ومجاهد...»؛ ثم قال: «فأما ما رُويَ عن عطاء وطاوس ومجاهد فقد رُوينا عن عطاء ومجاهد خلاف هٰذا القول، ثبت عن عطاء أنه سئل عن الحائض أنها ترىٰ الطهر، ولم تغتسل أتحل لزوجها، فقال: لا حتىٰ تغتسل»، ثم ساق أثرًا عن مجاهد

وإنما ذكر الله تعالىٰ غايتين علىٰ قراءة الجمهور؛ لأن قوله: ﴿حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ﴾ غاية التحريم الحاصل بالحيض، وهو تحريم لا يزول بالاغتسال ولا غيره، فهٰذا التحريم يزول بانقطاع الدم، ثم يبقىٰ الوطء بعد ذلك جائزًا، بشرط الاغتسال، لا يبقىٰ محرمًا علىٰ الإطلاق، فلهذا قال: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾.

وهٰذا كقوله تعالىٰ: ﴿فَإِن طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنۢ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُۥ ۗ فَإِن طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَآ أَن يَتَرَاجَعَآ﴾ [البقرة: ٢٣٠]، فقوله تعالىٰ: ﴿حَتَّىٰ تَنكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُۥ﴾ غاية التحريم الحاصل بالثلاث، فإن نكحت الزوج الثاني زال ذلك التحريم، لكن صارت في عصمة الثاني؛ فحرمت لأجل حقه، لا لأجل الطلاق الثالث، فإن طلقها جاز للأول أن يتزوجها .

وقد قال بعض أهل الظاهر: المراد بقوله تعالىٰ: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ أي: غسلن فروجهن بالماء، وهٰذا ليس بشيء[1]، لأنه تعالىٰ قد

من طريقين بلفظ: «لا يأتيها حتىٰ تحل لها الصلاة»، ثم قال: «فهٰذا ثابت عنهما، والذي روىٰ عن طاوس وعطاء ومجاهد الرخصة: ليث بن أبي سليم، وليث ممن لا يجوز أن يقابل به ابن جريج، ولو لم يخالفه ابن جريج لم تثبت رواية ليث بن أبي سليم، وإذا بطلت الروايات التي رويت عن عطاء وطاوس ومجاهد، كان المنع من وطء من قد طهرت من المحيض ولما تطهر بالماء كالإجماع من أهل العلم إلا من قد ذكرناه من منع ذلك، ولا نجد أحدًا ممن يعد قوله خلافًا قابلهم إلا بعض من أدركنا من أهل زماننا ممن لا أن يقابل عوام أهل العلم». اهـ.

(١) قال الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله-:

قال: ﴿وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾[المائدة: ٦٠]، فالتطهير في كتاب الله تعالىٰ هو الاْغتسال.

وأما قوله تعالىٰ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، فهٰذا يدخل فيه المتوضئ والمغتسل والمستنجي، لٰكن التطهر المقرون بالحيض كالتطهر المقرون بالجنابة، المراد به الاْغتسال.

وأبو حنيفة رحمه الله تعالىٰ يقول: إذا اْغتسلت، أو مضىٰ

«الحق مع أهل الظاهر هنا؛ لأن التطهر في آية الحيض مقابل للأذىٰ الذي من أجله منع الله إتيان الحائض، فإذا زال هٰذا الأذىٰ فقد عادت المرأة إلىٰ الطهر الذي هو نقاء فرجها، ونظافته من هٰذا الأذىٰ، بدليل أن الرجل يأتي اْمرأته وإن كانا جنبًا، ولا يمنع من إتيانها بحدث أكبر ولا أصغر، والطهر الذي هو الغسل: إنما هو للصلاة لله وحده، لا لإتيان الرجل اْمرأته، ولا لخروجها من العدة، والله أعلم». أهـ.

وانظر كلام ابن حزم في «المحلىٰ» (١/ ٣٩٢)، و(٩/ ٢٣٨ إلىٰ ٢٤١) حيث اْنتصر أيما اْنتصار لقول الظاهرية؛ وكان مما قال في (٩/ ٢٣٩): «وذهب قومٌ إلىٰ مثل قولنا: كما روينا من طريق عبد الرزاق نا ابن جريج ومعمر قال ابن جريج عن عطاء وقال معمر عن قتادة- ثم اْتفق عطاء وقتادة فقالا جميعًا- في الحائض إذا رأت الطهر، فإنها تغسل فرجها ويصيبها زوجها». أهـ

قلت: وهٰذا خلاف ما رواه ابن المنذر عن عطاء، ولم أجد هٰذه الرواية عن عطاء في المصنف، إنما وقفت علىٰ رواية قتادة بمفرده وهي في (١/ ٣٣٥) من المصنف.

قلت: وكلام ابن حزم له وجه قوي، إلا أن الخروج عن اْتفاق أهل العلم الذي ذكره ابن المنذر في الأوسط أمر صعب، هٰذا بجانب قوة قولهم أيضًا.

عليها وقت الصلاة، أو انقطع الدم لعشرة أيام، حلَّت، بناء علىٰ أنه يحكم بطهارتها في هٰذه الأحوال[١].

وقول الجمهور: هو الصواب، كما تقدم والله أعلم[٢].

---

(١) انظر قول الحنفية في: «بدائع الصنائع» (١/ ٩٣)، و«تبيين الحقائق» (١/ ٥٩)، و«العناية شرح الهداية» (١/ ١٧١)، و«البحر المحيط» (٢/ ١٢٩)، و«الجوهرة النيرة» (١/ ٣٢)، و«البحر الزخار» (٢/ ١٣٩)، و«فتح القدير» (١/ ١٧١)، و«درر الحكام» (١/ ٤٢).

وقال ابن حزم في «المحلي» (٩/ ٢٣٨) عن قول أبي حنيفة: «لا قول أسقط من هٰذا؛ لأنه تحكم بالباطل بلا دليل أصلاً، ولا نعلم أحدًا قال قبل أبي حنيفة ولا بعده، إلا من قلده». أهـ.

(٢) «الفتاوىٰ» (٢١/ ٦٢٥، ٦٢٦).

(فصل)(١)

وأما عادم الماء إذا لم يجد ترابًا وعنده رمل: فإنه يتيمم به ويصلي ولا إعادة عليه، عند جمهور العلماء، كمالك وأبي حنيفة وأحمد، في أظهر الروايتين عنه(٢)؛ لأن النبي صلىٰ الله عليه تعالىٰ

---

(١) لم أجد هٰذا الفصل في «الفتاوىٰ».

(٢) قال الكاساني في «بدائع الصنائع» (١/ ٥٣): «وأما بيان ما يتيمم به، فقد ٱختُلِفَ فيه، قال أبو حنيفة ومحمد: يجوز التيمم بكل ما هو من جنس الأرض، وعن أبي يوسف روايتان».

وقال العراقي في «طرح التثريب» (١/ ١٠٦، ١٠٧) في الفائدة السادسة من الفوائد التي ٱستخرجها من حديث أبي هريرة: «جُعلِت لي الأرض مسجدًا وطهورًا»: «استُدلِ به لأبي حنيفة ومالك علىٰ أنه يجوز التيمم بجميع أجزاء الأرض من التراب، والرمل، والحجارة، والحصباء، قالوا: وكما تجوز الصلاة عليها يجوز التيمم بها؛ لأنه لم يُفرق في الصلاة عليها بين التراب وغيره، فكذلك حكم التيمم.

وذهب الشافعي وأحمد إلىٰ تخصيص ذلك بالتراب، واستدلوا بما رواه مسلم من حديث حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ: «فُضلنا علىٰ الناس بثلاث: صفوفنا كصفوف الملائكة، وجُعلت لنا الأرض كلها مسجدًا وجُعلِت لنا تربتها طهورًا إذا لم نجد الماء» وذكر خصلةً أخرىٰ- فحمل الشافعي وأحمد رواية الإطلاق علىٰ رواية التقييد، واعترض القرطبي في المفهم بأن ذلك ذهول من قائله، فإن التخصيص إخراج ما تناوله العموم عن الحكم، ولم يخرج هٰذا الخبر شيئًا، وإنما عيَّن هٰذا الحديث واحدًا مما تناوله الأسم الأول مع موافقته في الحكم، وصار بمثابة قوله تعالىٰ: ﴿فِيهِمَا فَٰكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ۝٦٨﴾، وقوله: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَرُسُلِهِۦ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَىٰلَ﴾، فعيَّن بعض ما تناوله اللفظ الأول مع الموافقة في المعنىٰ، وكذلك ذكر التراب، وإنما عينه لكونه أمكن وأغلب، وأيضًا فإنا

نقول بموجبه، فإن تراب كل شيء بحسبه، فيُقال: تراب الزرنيخ وتراب النُّورة. ٱنتهىٰ.

وذكر ابن دقيق العيد، أيضًا أنه ٱعترض علىٰ الذين خصصوا عموم الأرض بتربة الأرض بوجوه منها: منع كون التربة مرادفة للتراب، وادعىٰ أن تربة كل مكان ما فيه من تراب أو غيره مما يقاربه، ومنها: أنه مفهوم لقب أعني: تعليق الحكم بالتربة، ومفهوم اللقب ضعيف عند أرباب الأصول، وقالوا: لم يقل به إلا الدقاق، ومنها: أن الحديث الذي خُصت به التربة بالطهورية، لو سُلِّم أن مفهومه معمول به لكان الحديث الآخر بمنطوقه يدل علىٰ طهورية بقية أجزاء الأرض، أعني: قوله ﷺ: «مسجدًا وطهورًا»، وإذا تعارض في غير التراب دلالة المفهوم الذي يقتضي عدم طهوريته، ودلالة المنطوق الذي يقتضي طهوريته، فالمنطوق مقدم علىٰ المفهوم. ٱنتهىٰ». اهـ ثم شرع العراقي في الرد علىٰ أقوال القرطبي وابن دقيق العيد ردودًا: لا تسلم له كلها، ومهما كان فهٰذا جمع جيد من العراقي لأقوال أهل العلم في المسألة، لذا آثرت نقله رغم طوله؛ والوجوه التي ذكرها ابن دقيق العيد في نظري قوية جدًّا، تجعل الباحث يميل إلىٰ ترجيح قول مالك وأبي حنيفة، ومن الممكن أن يُرد أيضًا علىٰ أحمد والشافعي، بأن التيمم شُرِع كرخصة، فمن لوازم الرخصة التيسير، وقصره علىٰ التراب المعهود فقط دون الرمل وغيره يُعد تضييقًا مما يناقض التوسعة المقصودة من الرخصة، ويقصر الٱستفادة منها علىٰ نفر معدود ممن عندهم تراب، وكذا فإنه لو لم يأتِ النص بجواز التيمم بعموم ما علىٰ الأرض، لكان قياس الرمل وغيره علىٰ التراب قياسًا صحيح الأركان متحد العلة.

وقال برهان الدين إبراهيم بن محمد بن قيم الجوزية في كتابه: «المسائل الفقهية من ٱختيارات شيخ الإسلام ابن تيمية» (٧٥) (ص١١٩): «اختار ابن تيمية- رحمه الله- جواز التيمم بكل ما هو من جنس التراب مما له غبار يعلُق باليد، ويدخل فيه الرمل ما دام طيبًا طاهرًا بخلاف الأحجار والأشجار، فإنها ليست من جنس التراب ولا تعلق باليد، وهو مذهب

وسلم قال: «جعلت لي الأرض مسجدًا وطهورًا، فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فعنده مسجده وطهوره[1]»، وكثير من الطرق التي كان النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم وأصحابه يسافرون بها قد لا يوجد فيها إلا رمل؛ وحمل التراب بدعة. لم يفعله أحد [من المسافرين ولا أحد][2] من السلف.

فعلم أنه كان عند أحدهم مسجده وطهوره، والله أعلم.

الحنفية وإحدىٰ الروايتين عن أبي يوسف، ومذهب مالك إلا أن المالكية يدخلون الأحجار والأشجار، فيما يُتيمم به إعمالاً لدلالة الاشتقاق في قوله تعالىٰ: ﴿... صعيدًا... ﴾...»، ثم قال: «والظاهر أن ابن تيمية أعمل النصوص كلها، وخرج علينا باختياره هٰذا الذي لم يفيد التيمم بالتراب، ولم يوّسع- في الوقت نفسه- دائرة ما يتيمم به التوسع الذي يخرج عن عموم ما ورد من النصوص القرآنية والنبوية...». أهـ.

(١) أخرجه بهٰذا اللفظ أحمد في «مسنده» (٥/ ٢٤٨)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (١/ ٢٢٢)، والطبراني في «الكبير» (٨/ ٢٥٧) من حديث أبي أمامة، وهو في الصحيحين بنحوه.

(٢) ليست في (د).

(فصل)

وأما إذا ٱستيقظ وعليه غسل وقد ضاق الوقت [فقد تقدم جوابها، وأما المسافر إذا وصل إلىٰ ماء، وقد ضاق الوقت][1]، فإنه يصلي بالتيمم علىٰ قول جمهور العلماء، كذلك لو كان هنالك بئر لكن لا يمكن أن يصنع له حبلًا حتىٰ يخرج الوقت، أو يمكن حفر الماء [ولا يحفر][2] حتىٰ يخرج الوقت، فإنه يصلي بالتيمم.

وقد قال بعض الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد: إنه يغتسل ويصلي بعد خروج الوقت، لاشتغاله بتحصيل الشرط، وهٰذا ضعيف؛ لأن المسلم أمر أن يصلي في الوقت بحسب الإمكان، فإن المسافر إذا علم أنه لا يجد الماء حتىٰ يفوت الوقت كان فرضًا عليه أن يصلي بالتيمم في الوقت باتفاق الأئمة، وليس له أن يؤخر الصلاة حتىٰ يصل إلىٰ الماء، وقد ضاق الوقت بحيث لا يمكنه الٱغتسال والصلاة حتىٰ يخرج الوقت، بل إذا فعل ذلك كان عاصيًا بالاتفاق، وحينئذ فإذا وصل إلىٰ الماء وقد ضاق الوقت، ففرضه: إنما هو الصلاة بالتيمم في الوقت، وليس هو مأمورٌ بهٰذا الٱستعمال الذي يفوت معه الوقت، بخلاف المستيقظ آخر الوقت، والماء حاضر، فإن هٰذا مأمور أن يغتسل ويصلي، ووقته من حين ٱستيقظ، لا من حين طلع الفجر، بخلاف من كان يقظان عند طلوع الفجر، أو عند زوال الشمس، مقيمًا كان أو مسافرًا، فإن الوقت في حقه من حينئذ، والله أعلم[3].

---

(١) سقطت في (د). (٢) سقطت في (د).

(٣) «الفتاوىٰ» ٢١/ ٤٧١، ٤٧٢.

(فصل)

وأما إذا ذهب إلىٰ الحمام ليغتسل ويخرج ويصلي خارج الحمام في الوقت، فلم يمكنه إلا أن يصلي في الحمام، أو تفوت الصلاة: فالصلاة في الحمام خير من تفويت الصلاة، فإن الصلاة في الحمام كالصلاة في الحش والمواضع النجسة ونحو ذلك، ومن كان في موضع نجس ولم يمكنه أن يخرج منه حتىٰ يفوت الوقت، فإنه يصلي فيه ولا يفوت الوقت؛ لأن مراعاة الوقت مقدمة علىٰ مراعاة جميع الواجبات.

وأما إن كان يعلم أنه إذا ذهب إلىٰ الحمام لم يمكنه الخروج حتىٰ يخرج الوقت، فقد تقدمت هٰذه المسألة.

والأظهر: أنه يصلي بالتيمم، فإن الصلاة بالتيمم خير من الصلاة في الأماكن التي نُهي عنها، وعن الصلاة بعد خروج الوقت[1].

---

(١) «الفتاوىٰ» ٢٢/ ١٦١.

(فصل)

وأما المني: فالصحيح: أنه طاهر، كما هو مذهب الشافعي وأحمد في المشهور عنه.

وقد قيل: إنه نجس يجزئ فركه، كقول أبي حنيفة وأحمد في رواية أخرىٰ، وهل يعفىٰ عن يسيره كالدم، أو لا يعفىٰ عنه كالبول؟ علىٰ قولين: هما روايتان عن أحمد.

وقد قيل: إنه يجب غسله، كقول مالك: والأول هو الصواب.

فإنه من المعلوم أن الصحابة كانوا يحتلمون علىٰ عهد النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم، وأن المني يصيب بدن أحدهم وثيابه، وهٰذا مما تعم به البلوىٰ، فلو كان ذلك نجسًا لكان يجب علىٰ النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم أمرهم بإزالة ذلك من أبدانهم وثيابهم، كما أمرهم بالاستنجاء وكما أمر الحائض بأن تغسل دم الحيض من ثوبها، بل إصابة المني [للثياب والبدن][1] أعظم بكثير من إصابة دم الحيض لثوب الحائض.

ومن المعلوم: أنه لم ينقل أحد أن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم أمر أحدًا من الصحابة أن يغسل المني من بدنه ولا ثيابه، فعلم يقينًا أن هٰذا لم يكن واجبًا، وهٰذا قاطع لمن تدبره.

وأما كون عائشة رضي الله تعالىٰ عنها كانت تغسله، تارة من ثوب النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم[2]، وتفركه تارة[3]، فهٰذا لا

---

(١) في (خ): [للناس]؛ وفي (ف): [إصابة المني الناس].

(٢) أخرجه البخاري (٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١).

(٣) أخرجه مسلم (٢٨٨).

يقتضي نجاسته، فإن الثوب يغسل من المخاط والبصاق والوسخ.

وهكذا قال غير واحد من الصحابة، كسعد بن أبي وقاص وابن عباس وغيرهما: «إنما هو بمنزلة المخاط والبصاق، أمطه عنك ولو بإذخرة»[1]، وسواء كان الرجل مستنجيًا أو مستجمرًا فإن منيه طاهر.

ومن قال من أصحاب الشافعي وأحمد: إن مني المستجمر نجس لملاقاته رأس الذكر، فقوله ضعيف؛ فإن الصحابة كان عامتهم يستجمرون، ولم يكن يستنجي بالماء منهم إلا قليل جدًّا، بل كان كثير منهم لا يعرفون الاستنجاء بل أنكروه، ومع هذا فلم يأمر النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم أحدًا منهم بغسل أثر منيه، بل ولا فركه، والاستنتجاء بالأحجار، هل هو مطهر أو مجفف؟ فيه قولان معروفان.

فإن قيل: هو مطهر فلا كلام.

وإن قيل: هو مجفف وأنه يعفىٰ عن أثره للحاجة، فإنه يعفىٰ عنه في محله، وفيما يشق الاحتراز عنه، والمني يشق الاحتراز عنه، فألحق بالمخرج[2].

---

(١) أخرج أثر ابن عباس: الشافعي كما في «مسنده» (ص٣٤٥)، و«الأم» (١/ ٥٦)، وابن أبي شيبة (١/ ٨٣)، وإسناده صحيح، وفي المصنف أيضًا أثر سعد، وأثر عن ابن عمر، وآثار أخرىٰ عن التابعين في نفس الباب.

(٢) «الفتاوىٰ» (٢١/ ٦٠٥، ٦٠٦).

(فصل)

وأما ٱستحالة النجاسة، كرماد السرجين النجس، والزبل النجس، يستحيل ترابًا، فقد تقدمت هٰذه المسألة:

وقد ذكرنا أن فيها قولين في مذهب مالك وأحمد، أحدهما: أن ذلك طاهر، وهو قول أبي حنيفة، وأهل الظاهر وغيرهم؛ وذكرنا أن هٰذا القول هو الراجح.

وأما الأرض إذا أصابتها نجاسة، فمن أصحاب الشافعي وأحمد من يقول: إنها تطهر، وإن لم يقل بالاستحالة.

وفي هٰذه المسألة مع مسألة الأستحالة ثلاثة أقوال.

والصواب: الطهارة في الجميع؛ كما تقدم[1].

---

(١) «الفتاوىٰ» (٢١/ ٤٧٩).

(فصل)

وأما الخف إذا كان فيه خرق يسير: ففيه نزاع مشهور.

فأكثر الفقهاء: علىٰ أنه يجوز المسح عليه، كقول أبي حنيفة ومالك.

والقول الثاني: لا يجوز، كما هو المعروف من مذهب الشافعي وأحمد قالوا: لأن ما ظهر من القدم فرضه الغسل، وما ٱستتر فرضه المسح، ولا يمكن الجمع بين البدل والمبدل منه.

والقول الأول: أرجح؛ فإن الرخصة عامة، ولفظ الخف يتناول ما فيه الخرق، وما لا خرق فيه، لا سيما والصحابة كان فيهم فقراء كثيرون، وكانوا يسافرون، وإذا كان كذلك فلا بد أن يكون في بعض خفافهم خروق، والمسافرون قد يتخرق خف أحدهم، ولا يمكنه إصلاحه في السفر فإن [لم][1] يجز المسح عليه لم يحصل مقصود الرخصة.

وأيضًا: فإن جمهور العلماء يعفون عن ظهور يسير العورة، وعن يسير النجاسة التي يشق الٱحتراز عنها، فالخرق اليسير في الخف كذلك.

وقول القائل: إن ما ظهر فرضه الغسل: ممنوع؛ فإن الماسح علىٰ الخف لا يستوعبه بالمسح، كالمسح علىٰ الجبيرة، بل يمسح أعلاه [دون أسفله وعقبه][2]، وذلك يقوم مقام غسل الرجل، فمسح

---

(١) سقطت من (خ).

(٢) في الأصول: [وأسفله دون عقبه أو أعلاه] -والمثبت من مجموع الفتاوىٰ (٢٦٣/٢١).

بعض الخف كافٍ عما يُحاذي المسموح به وما لا يحاذيه، فإذا كان الخرق في العقب لم يجز غسل ذلك الموضع ولا مسحه، ولو كان علىٰ ظهر القدم لم يجب مسح كل جزء من ظهر القدم، وباب المسح علىٰ الخفين مما قد جاءت السنة فيه بالرخصة، حتىٰ جاءت بالمسح علىٰ الجوارب والعمائم وغير ذلك، فلا يجوز أن [يتناقض][1] مقصود الشارع من التوسعة بالحرج والتضييق[2][3].

(١) في (خ،د): [يُناقض]. (٢) «الفتاوىٰ» (٢١/ ٢١٢، ٢١٣).

(٣) هناك جزء «المسح علىٰ الجوربين» لعلامة الشام محمد جمال الدين القاسمي -رحمه الله- بتقديم الشيخ أحمد شاكر -رحمه الله-، وتحقيق العلامة الألباني -رحمه الله-، وكذا جزء «تمام النصح في أحكام المسح» للعلامة الألباني -رحمه الله-، جُمِع فيهما الأحاديث والآثار وأقوال السلف التي تدل علىٰ مشروعية المسح علىٰ الجوربين والعصائب واللفائف، وجمهور السلف متفقون علىٰ هٰذا، وكذا الأئمة الأربعة، وإنما اختلفوا في صفة الجوربين، لا في أصل المشروعية التي تدل عليها النصوص والقياس الصحيح. وقد عدَّ العلامة القاسمي في جزئه ستة عشر صحابيًا جاء عنهم المسح علىٰ الجوربين، منها ما ذكره العلامة الألباني في حاشية (ص٥٤): «ومن ذلك طريق قتادة عن أنس أنه كان يمسح علىٰ الجوربين مثل الخفين، وسنده صحيح، رواه عبد الرزاق (٧٧٩)، وهو عند ابن أبي شيبة (١/ ١٨٨) مختصرًا، وعندهما من طريق يحيىٰ البكاء قال: سمعت ابن عمر يقول: المسح علىٰ الجوربين كالمسح علىٰ الخفين»، لذا فلا أبالغ إذا قلت إن من قال من المعاصرين بعدم مشروعية المسح علىٰ الجوربين، قد خالف بهٰذا سبيل المؤمنين في هٰذه المسألة، وشدَّد علىٰ الناس بلا بينة، ونحن لا ننكر وجود نزاع بين السلف في شأن الاحتجاج بالأحاديث المرفوعة في الباب، لكن لا خلاف بينهم في ثبوت هٰذا عن جمع من الصحابة، ولا يُعلم لهٰؤلاء الصحابة مخالف، وهٰذا الاتفاق بين الصحابة حجة يجب العمل بها، لذا صدق العلامة الألباني -رحمه

الله- حينما قال: «فبعد ثبوت المسح علىٰ الجوربين عن الصحابة ﷺ: أفلا يجوز لنا أن نقول فيمن رغب عنه ما قاله إبراهيم هٰذا -أي: النخعي- في مسحهم علىٰ الخفين: «فمن ترك ذلك رغبة عنه، فإنما هو من الشيطان»، رواه ابن أبي شيبة (١/ ١٨٠) بإسناد صحيح عنه». أهـ.

قلت: وفي كلام وجيز متين للمصنف- رحمه الله- في «القواعد النورانية» (١/ ٩٣، ٩٤) بيَّن أنه لا يسع عالم الحديث بعد أن يطلع علىٰ الآثار الواردة في شأن المسح علىٰ الجوربين إلا أن يقول بها، فقال- رحمه الله-: «فقد صنف الإمام أحمد كتاب «المسح علىٰ الخفين»، وذكر فيه من النصوص عن النبي ﷺ وأصحابه في المسح علىٰ الخفين والجوربين والعمامة، بل علىٰ خُمر النساء، كما كانت أم سلمة زوج النبي ﷺ وغيرها تفعله، وعلىٰ القلانس، كما كان أبو موسىٰ وأنس يفعلانه، ما إذا تأمله العالم عُلِم فضل علم أهل الحديث علىٰ غيرهم، مع أن القياس يقتضي ذلك اقتضاءً ظاهرًا، وإنما توقف عنه من توقف من الفقهاء؛ لأنهم قالوا بما بلغهم من الأثر، وجبنوا عن القياس ورعًا، ولم يختلف قول أحمد فيما جاء عن النبي ﷺ كأحاديث المسح علىٰ العمائم والجوربين والتوقيت في المسح، وإنما اختلف قوله فيما جاء عن الصحابة، كخُمُر النساء وكالقلانس الدنيات». أهـ.

قلت: وقد استفضت في هٰذه النقطة؛ لأنه قد ظهر في هٰذا الزمان بعض المتسبين إلىٰ علم الحديث ممن أشاع دعوة عدم مشروعية المسح علىٰ الجوربين تحت دعوىٰ ضعف الأحاديث المرفوعة، ونحن لا نخالفه في وجود نزاع في ثبوت الأحاديث المرفوعة، لكن ننازعه في تضعيفه كل الآثار الواردة عن الصحابة، مخالفًا بذلك كل علماء الحديث علىٰ مر الأزمان السابقة- وعلىٰ رأسهم الإمام أحمد إمام السنة- ممن اطلعوا علىٰ هٰذه الآثار، ولم يغمزوها بضعفٍ أو نكارة، بل الأدهىٰ والأمر أنه زاد بدعًا من القول ألا وهو قوله: إنه حتىٰ ولو صحت هٰذه الآثار عن الصحابة، فإنه لا يلزمني فهم الصحابة، فالحجة في الكتاب والسنة فقط- هكذا قال- فكأنه قال بلسان حاله: أنا أحسن فهمًا وأكثر ورعًا من هٰؤلاء الصحابة، وإن كنا نربأ به أن يقصد هٰذا القول الأخير، فلا ريب أن هٰؤلاء المخالفين قد خالفوا الأثر الصريح، والقياس الصحيح، وخرجوا عن سبيل أصحاب الحديث في هٰذه المسألة.

(فصل)(١)

وأما التيمم للنجاسة بالبدن أو الثوب.

فالتيمم لنجاسة الثوب لم نعلم قائلًا به من العلماء، بل كلهم متفقون علىٰ أن النجاسة في الثوب لا يتيمم لها.

وأما النجاسة في البدن فهل يتيمم لها؟ فيه قولان، هما روايتان عن أحمد أحدهما: لا يتيمم لها، وهٰذا قول جمهور العلماء، كمالك وأبي حنيفة والشافعي؛ لأن التيمم إنما جاء في طهارة الحدث، دون طهارة الخبث.

والثاني: يتيمم لها: لأنها طهارة شرعية متعلقة بالبدن، فأشبهت طهارة الحدث.

وقول الجمهور أصح؛ لأنه لو شرع التيمم لذلك لشرع للمستحاضة ولمن به سلس البول، ولم عجز عن الاستنجاء. وقد عُلِم أن النبي ﷺ لم يأمر المستحاضة بالتيمم، وعمر بن الخطاب صلىٰ وجرحه يثعب(٢) دمًا(٣) ولم يتيمم، فلو كان التيمم كالماء لكان تيممه

---

(١) لم أجد هٰذا الفصل في «الفتاوىٰ».

(٢) قال ابن منظور في «اللسان» (١/ ٢٣٦): «ثَعَب الماء والدم، ونحوهما يَثْعَبُهُ ثَعْبًا: فَجَّره...».

(٣) أخرجه مالك في الموطأ (٨٢) عن هشام بن عروة عن أبيه أن المسور بن مخرمة أخبره أنه دخل علىٰ عمر بن الخطاب في الليلة التي طُعِن فيها، فأيقظ عمر لصلاة الصبح، فقال عمر: نعم ولا حظ في الإسلام لمن ترك الصلاة، فصلىٰ عمر وجرحه يثعب دمًا. وقد خولف مالك في إسناده، فقد أخرجه ابن أبي شيبة (٢/ ٢٢٦)، وعبد الرزاق (١/ ١٥٠)، والمروزي في

للنجاسة كغسلها بالماء، بل لو كان يتيمم ويصلي لما كان عاجزًا عن إزالة النجاسة ولسقط وجوب إزالتها، وجازت الصلاة معها بدون تيمم، ولأن إزالة النجاسة طهارة حسية، وهي من باب التروك، كما تقدم.

وقد رجحنا أنها تزول بكل مزيل والتيمم إنما أقيم مقام الماء المختص بطهارة الحدث.

«تعظيم قدر الصلاة» (٩٢٥، ٩٢٧)، واللالكائي في «أصول الاعتقاد» (١٥٢٨)، والدارقطني (١/ ٤٠٦)، وغيرهم من طرق أخرىٰ عن هشام عن أبيه عن سليمان بن يسار عن المسور به.

قال الدارقطني في «الأحاديث التي خولف فيها مالك» (ق٧- نسختي الخطية): «وهٰذا لم يسمعه عروة عن المسور وقد خالف مالكًا جماعة منهم سفيان الثوري والليث بن سعد وحميد بن الأسود ومحمد بن بشر العبدي وعبد العزيز الدراوردي وحماد بن سلمة وغيرهم رووه عن هشام عن أبيه عن سليمان بن يسار عن المسور بن مخرمة عن عمر بهٰذا وهو الصواب، أدخلوا بين عروة والمسور: سليمان بن يسار والله أعلم، وكذلك رواه الزهري عن سليمان بن يسار عن المسور عن عمر به». أهـ وقال في «العلل» (٢/ ٢١٠): «وقول مالك عن هشام عن أبيه أن المسور أخبره وهم منه، والله أعلم لكثرة من خالفه ممن قدمنا». أهـ

ولم يذكر المزي: سليمان بن يسار في شيوخ عروة، إنما ذكره علاء الدين مُغلَطاي في «إكمال تهذيب الكمال» (٩/ ٢٢٧)، وقد أخرج رواية الزهري: ابن المنذر في «الأوسط» (١/ ١٦٧)، واللالكائي (١٥٢٩)، والمروزي (٩٢٩).

(فصل)

وأما صلاة المأموم قدام الإمام، ففيها ثلاثة أقوال للعلماء: أحدها: أنها تصح مطلقًا، وإن قيل: إنها تكره، وهٰذا هو المشهور من مذهب مالك، والقول القديم للشافعي.

والثاني: أنها لا تصح مطلقًا، كمذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد في المشهور من مذهبهما.

والثالث: أنها تصح مع العذر، دون غيره، مثل ما إذا كانت زحمة فلم يمكنه أن يصلي الجمعة أو الجنازة إلا قدام الإمام، فتكون صلاته قدام الإمام خيرًا له من تركه للصلاة، وهٰذا قول طائفة من العلماء، وهو قول في مذهب أحمد وغيره، وهو أعدل الأقوال وأرجحها.

وذلك لأن ترك التقدم علىٰ الإمام: غايته أن يكون واجبًا من واجبات الصلاة في الجماعة، والواجبات كلها تسقط بالعذر، وإن كانت واجبة في أصل الصلاة فالواجب في الجماعة أولىٰ بالسقوط، ولهذا يسقط عن المصلي ما يعجز عنه من القيام والقراءة واللباس والطهارة واستقبال القبلة وغير ذلك.

وأما الجماعة فإنه يجلس في [الأوتار][1] لمتابعة الإمام، ولو فعل ذلك منفردًا عمْداً بَطُلت صلاته، وإذا أدركه ساجدًا أو قاعدًا كبر وسجد معه وقعد معه؛ لأجل المتابعة، مع أنه لا يعتد له بذلك،

---

(١) في (خ): [الأوقات].

ويسجد لسهو الإمام، وإن كان هو لم يسه.

وأيضًا ففي صلاة الخوف [يستدير][(١)]، ويعمل العمل الكثير، ويفارق الإمام قبل السلام، ويقضي الركعة الأولىٰ قبل سلام الإمام، وغير ذلك مما يفعله لأجل الجماعة، ولو فعله لغير عذر بطلت صلاته.

وأبلغ من ذلك: أن مذهب أكثر البصريين وأكثر أهل الحديث أن الإمام الراتب إذا صلىٰ جالسًا صلىٰ المأمومون جلوسًا؛ لأجل متابعته فيتركون القيام الواجب لأجل المتابعة، كما ٱستفاضت السنن عن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم أنه قال: «وإذا صلىٰ جالسًا فصلوا جلوسًا أجمعون»[(٢)].

والناس في هٰذه المسألة علىٰ ثلاثة أقوال:

قيل: لا يؤم القاعد القائم، وأن ذلك من خصائص النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم، كقول مالك ومحمد بن الحسن.

وقيل: يؤمهم ويقومون، وأن الأمر بالقعود منسوخ، كقول أبي حنيفة والشافعي.

وقيل: بل ذلك محكم، وقد فعله غير واحد من الصحابة بعد موت النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم، كأسيد بن حضير وغيره،

---

(١) في (د): [لاستقبل القبلة]، وهو خطأ مطبعي صوابه ما ثبت في (ف): [لا يستقبل القبلة] وهي تؤدي نفس معنىٰ ما ثبت في (خ) وهو: [يستدير].

(٢) أخرجه البخاري (٦٨٩) من حديث أنس، وأخرجه أيضًا البخاري (٧٢٢)، ومسلم (٤١٤) من حديث أبي هريرة.

وهٰذا مذهب حماد بن زيد وأحمد بن حنبل وغيرهما.

وعلىٰ هٰذا فلو صلوا قيامًا ففي صحة صلاتهم قولان.

والمقصود هنا: أن الجماعة تفعل بحسب الإمكان، فإذا كان المأموم لا يمكنه الأئتمام بإمامه إلا قدامه، فغاية ما في هٰذا: أنه يترك الموقف لأجل الجماعة، وهٰذا أخف من غيره، ومثل هٰذا: أنه منهي عن الصلاة خلف الصف وحده، فلو لم يجد من يصافه، صلىٰ وحده خلف الصف، ولم يدع الجماعة [ولم يجذب أحدًا يصلي معه][1] كما أن المرأة إذا لم تجد أمرأة تصافها، فإنها تقف وحدها خلف الصف باتفاق الأئمة، وهو إنما أمر بالمصافة مع الإمكان، لا عند العجز عن المصافة[2].

---

(١) جاءت هٰذه العبارة في (د،ف) بعد عبارة: «فلو لم يجد من يصافه» والذي أثبتُه هو من (خ)، وهو الصواب المناسب للمعنىٰ المقصود.

(٢) «الفتاوىٰ» (٢٣/ ٤٠٤ إلىٰ ٤٠٧).

(فصل)

وأما [صلاة][1] المأموم خلف الإمام خارج المسجد، أو في المسجد وبينهما حائل.

فإن كانت الصفوف متصلة جاز ذلك باتفاق الأئمة، وإن كان بينهما طريق أو نهر تجري فيه السفن، ففيه قولان معروفان، هما روايتان عن أحمد:

أحدهما: المنع، كقول أبي حنيفة.

والثاني: الجواز، كقول الشافعي، وإن كان بينهما حائل يمنع الرؤية والاستطراق، ففيه عدة أقوال في مذهب أحمد وغيره، قيل: يجوز، وقيل: لا يجوز، وقيل: يجوز في المسجد دون غيره، وقيل: يجوز للحاجة، ولا يجوز بدون الحاجة، ولا ريب أن ذلك جائز مع الحاجة مطلقًا، مثل أن تكون أبواب المسجد مغلقة، أو تكون المقصورة التي فيها الإمام مغلقة، ونحو ذلك، فهٰذا لو كانت الرؤية واجبة لسقطت للحاجة كما تقدم.

فإنه قد تقدم أن واجبات الصلاة والجماعة تسقط بالعذر، وأن الصلاة في الجماعة خير من صلاة الإنسان وحده بكل حال[2].

---

(١) ليست في (خ).

(٢) «الفتاوىٰ» (٢٣/ ٤٠٧، ٤٠٨).

(فصل)

وأما إذا كان بالقرية أقل من أربعين رجلًا، فإنهم يصلون ظهرًا عند أكثر العلماء، كالشافعي وأحمد في المشهور عنه وكذلك أبو حنيفة لكنه يشترط المصر، لكن الشافعي وأحمد وأكثر العلماء يقولون: إن كانوا أربعين صلوا جمعة(١).

---

(١) قال الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله-: «قد حقق شيخ الإسلام في الفتاوىٰ وغيره من علماء السلف: أن اشتراط الأربعين والمصر، وغيرهما للجمعة ليس له دليل من كتاب ولا سنة صريحة، والجمعة كغيرها من الصلوات، لا تزيد إلا اشتراط الجماعة والخطبة». اهـ.

وقال السيوطي في جزء له بعنوان: «ضوء الشمعة في عدد الجمعة» (ص١٦٠) (مجموعة رسائل السيوطي- مكتبة التراث): «اختلف علماء الإسلام في العدد الذي تنعقد به الجمعة علىٰ أربعة عشر قولاً، بعد إجماعهم علىٰ أنه لابد من عدد، وإن نقل ابن حزم عن بعض العلماء أنها بواحد، وحكاه الدارمي عن القاشاني، فقد قال في «شرح المهذب»: إن القاشاني لا يُعتد به في الإجماع»، ثم أخذ يعدد الأقوال، ويذكر أدلة كل فريق، ثم نصر قول القائل بأنها تنعقد باثنين فأكثر، فقال: «وأما الذي قال باثنين، فإنه رأىٰ العدد واجبًا للحديث والإجماع، ورأىٰ أنه لم يثبت دليل في اشتراط عدد مخصوص، ورأىٰ أن أقل العدد اثنان، فقال به قياسًا علىٰ الجماعة، وهٰذا في الواقع دليل قوي لا ينقضه إلا نص صريح من رسول الله ﷺ بأن الجمعة لا تنعقد إلا بكذا، أو بذكر عدد معين، وهٰذا شيءٌ لا سبيل إلىٰ وجوده». وقال الصنعاني في جزء له مخطوط بعنوان: «اللمعة بتحقيق شرائط الجمعة» (لوحة ٤٥- مصورتي وهو ضمن مجموع): «وأقل الجماعة اثنان، لحديث «اثنان فما فوقهما جماعة»، وأخرجه ابن ماجه

وابن عدي من حديث أبي موسىٰ، وأخرجه أحمد والطبراني في الكبير وابن عدي من حديث أبي أمامة وترجم به البخاري في صحيحه، وقد قواه السيوطي -رحمه الله- في رسالته التي أشرنا إليها سابقًا -أي رسالة ضوء الشمعة-»، ثم نقل الصنعاني كلام السيوطي -السابق ذكره- في ترجيحه عدد الأثنين؛ وقد ضعف العلامة الألباني - رحمه الله- حديث: «اثنان فما فوقهما جماعة»، كما في «الإرواء» (٤٨٩)، و«تمام المنة» (ص٣٣١).

وقد أختار شيخ الإسلام- رحمه الله- في الأختيارات (ص٧٩) أن الجمعة لا تنعقد إلا بثلاثة، واحد يخطب واثنان يستمعان، وهو ما قواه العلامة ابن عثيمين- رحمه الله- كما في «الشرح الممتع» (٥/ ٥٣).

[مسألة](١)

وأما الجماعة فقد قيل: إنها سنة، وقيل: واجبة على الكفاية، وقيل: إنها [واجبة](٢) على الأعيان.

وهذا الذي يدل عليه الكتاب والسنة، فإن الله تعالى أمر بها في حال الخوف، ففي حال الأمن أولى وأوكد.

وأيضًا فقد قال تعالى: ﴿وَٱرْكَعُواْ مَعَ ٱلرَّٰكِعِينَ﴾ [البقرة: ٤٣]. وهذا أمر بها.

وأيضًا فقد ثبت في الصحيح: أن ابن أم مكتوم سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يرخص له أن يصلى في بيته، فقال: «هل تسمع النداء؟»، قال: نعم. فقال له النبيﷺ: «ما أجد لك رخصة»(٣)، وابن أم مكتوم كان رجلًا صالحًا، فيه نزل قوله تعالى: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّىٰٓ ۝١ أَن جَآءَهُ ٱلْأَعْمَىٰ ۝٢﴾ [عبس: ٢١] وكان من المهاجرين، ولم يكن في المهاجرين من يتخلف عنها إلا منافق، فعلم أن لا رخصة لمؤمن في تركها.

وأيضًا فقد ثبت في الصحاح: أن النبي صلى الله تعالى عليه

---

(١) في (د): [فصل].

(٢) سقطت من (د)؛ وهي ثابتة في (خ،ف).

(٣) أخرجه مسلم (٦٥٣) من حديث أبي هريرة بنحوه، وأخرجه أبو داود (٥٥٢)، وابن ماجه (٧٩٢)، وأحمد (٣/ ٤٢٣)، وعبد بن حميد (٤٩٥)، والحاكم (١/ ٣٧٥) من طريق عاصم بن بهدلة عن أبي رزين عن ابن أم مكتوم مرفوعًا.

وسلم قال: «لقد هممت أن آمر بالصلاة فتقام، ثم آمر رجلاً يصلي بالناس، ثم أنطلق، ومعي رجال معهم حزم من حطب، إلىٰ قوم لا يشهدون الصلاة فأحرّق عليهم بيوتهم بالنار»[١]، وفي رواية: «لولا ما في البيوت من النساء والذرية»[٢]،فبين أنه إنما يمنعه من تحريق المتخلفين عن الجماعة ما في بيوتهم من النساء والأطفال، فإن تعذيب أولئك لا يجوز: لأنه لا جماعة عليهم.

ومن قال: إن هٰذا كان في الجمعة، أو كان لأجل نفاقهم؛ فقوله ضعيف؛ فإن المنافقين لم يكن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم يقتلهم علىٰ النفاق، بل لا يعاقبهم إلا بذنب ظاهر.

فلولا أن التخلف عن الجماعة ذنب يستحق صاحبه العقاب لما عاقبهم، والحديث قد بيَّن فيه التخلف عن صلاة العشاء والفجر.

وقد تقدم حديث ابن أم مكتوم، وأنه لم يرخص له في التخلف عن الجماعة.

[وأيضًا فإن الجماعة يترك لها أكثر واجبات الصلاة في صلاة الخوف وغيرها، فلولا وجوبها لم يؤمر بترك بعض الواجبات؛ لأنه لا يؤمر بترك الواجبات لما ليس بواجب][٣].

---

(١) أخرجه مسلم (٦٥١) من حديث أبي هريرة.

(٢) أخرج هٰذه الرواية أحمد (٢/ ٣٦٧)، وفي إسنادها: أبو معشر، وهو ضعيف.

(٣) ليست في (خ)؛ وهٰذه المسألة مذكورة في «الفتاوىٰ» (٢٣/ ٢٣٩، ٢٤٠).

(فصل)

وإذا ترك الجماعة من غير عذر، ففيه قولان في مذهب أحمد وغيره.

أحدهما: تصح صلاته، لقوله صلىٰ الله عليه وآله وسلم: «تفضل صلاة الرجل في الجماعة علىٰ صلاته وحده بسبع وعشرين درجة»[١].

والثاني: لا تصح لما في السنن عن النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم أنه قال: «من سمع النداء فلم يجب من غير عذر فلا صلاة له»[٢]، ولقوله: «لا صلاة لجار المسجد إلا في

---

(١) أخرجه البخاري (٦٤٥، ٦٤٩)، ومسلم (٦٥٠) من حديث ابن عمر.

(٢) أخرجه ابن حبان (٥/ ٤١٥)، والحاكم (١/ ٣٧٢)، والدارقطني (١/ ٤٢٠)، وابن ماجه (٧٩٣)، وابن بحشل في تاريخ واسط (ص٢٠٢) من طريق هشيم عن شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعًا به. وقد تابع هشيمًا علىٰ الرفع: قراد أبو نوح- كما ذكر هٰذا الحاكم- وخالفهما غندر ووكيع وأكثر أصحاب شعبة، فرووه موقوفًا علىٰ ابن عباس، وقد أخرج رواية قراد: البيهقي في الكبرىٰ (٣/ ٥٧)، وقراد صدوق له أفراد كما قال الدارقطني، وكذا قال الحافظ ورواه ابن الجعد عن شعبة موقوفًا كما في حديثه (٤٨٢).

والموقوف هو المحفوظ حيث إن من أوقفه هم أكثر وأثبت ممن رفعه، وهٰذا هو ما رجحه البيهقي، خلافًا للحاكم الذي اعتبر الرفع زيادة ثقة وأخذ بها، ثم ساق متابعة لشعبة، تابعه فيها علىٰ الوجه المرفوع: مغراء العبدي، ومغراء ذكره ابن حبان في الثقات، وقال الحافظ في ترجمته في التهذيب (٥/ ٥٠٧): «وقرأت بخط الذهبي: تكلم فيه»، قلت: فمثله لا يُفرح بمتابعته،

المسجد»[1] وقد قوّاه عبد الحق الإشبيلي.

وأيضًا فإذا كانت واجبة فمن يترك واجبًا في الصلاة لم تصح صلاته، وحديث التفضيل محمول علىٰ حال العذر، كما في قوله صلىٰ الله عليه وآله وسلم: «**صلاة القاعد علىٰ النصف من صلاة القائم، وصلاة النائم علىٰ النصف من صلاة القاعد**»[2].

وهٰذا عام في الفرض والنفل؛ والإنسان ليس له أن يصلي الفرض قاعدًا أو نائمًا إلا في حال العذر، وليس له أن يتطوع نائمًا عند جماهير السلف والخلف، إلا وجهًا في مذهب الشافعي وأحمد.

ومعلوم أن التطوع بالصلاة مضطجعًا بدعة لم يفعلها أحد من السلف.

وجاء في رواية مغراء زيادة وهي: «قالوا: وما العذر، قال خوف أو مرض»، وقد أخرج رواية مغراء أيضًا: أبو داود (٥٥١)، وابن عدي في الكامل (٧/ ٢١٣)، وفي إسناده أيضًا: أبو جناب الكلبي، ضعفه النسائي والدارقطني، وقال أبو زرعة: صدوق يدلس، وقال القطان: لا أستحل أن أروي عنه.

وللحديث شواهد عن أبي موسىٰ، وجابر، وأبي هريرة، ذكرها الحافظ في التلخيص (٢/ ٣١).

(١) ضعيف: قال الحافظ في «التلخيص» (٢/ ٣١): حديث: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد» مشهور بين الناس، وهو ضعيف، ليس له إسناد ثابت، أخرجه الدارقطني عن جابر، وأبي هريرة، وفي الباب عن علي وهو ضعيف أيضًا». أهـ، وهو في ضعيف الجامع (٦٢٩٧).

(٢) أخرجه البخاري (١١١٥) من حديث عمران بن حصين، وأخرجه مسلم (٧٣٥) بنحوه من حديث عبد الله بن عمرو.

وقوله صلىٰ الله عليه وآله وسلم: «إذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم»(١)، يدل علىٰ أنه [يكتب](٢) له لأجل نيته، وإن كان لم يعمل عادته قبل المرض والسفر.

فهٰذا يقتضي أن من ترك الجماعة لمرض أو سفر، وكان معتادًا لها كتب له أجر الجماعة، وإن لم يكن يعتادها لم يكتب له، وإن كان في الحالين إنما له بنفس الفعل صلاة منفرد، وكذلك المريض إذا صلىٰ قاعدًا أو مضجعًا.

وعلىٰ هٰذا القول: فإذا صلىٰ الرجل وحده، وأمكنه أن يصلي بعد ذلك في جماعة فعل ذلك، وإن لم يمكنه فعل الجماعة آستغفر الله تعالىٰ كمن فاتته الجمعة وصلىٰ ظهرًا، وإذا قصد الرجل الجماعة فوجدهم قد صلوا كان له أجر من صلىٰ في جماعة كما وردت به السنة عن النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم(٣).

وإذا [أدرك](٤) مع الإمام ركعة فقد أدرك الجماعة، وإن أدرك أقل من ركعة فله بنيته أجر الجماعة، لكن هل يكون مدركًا للجماعة، أو يكون بمنزلة من صلىٰ وحده؟ فيه قولان للعلماء في مذهب

---

(١) أخرجه البخاري (٢٩٩٦) من حديث أبي موسىٰ الأشعري.

(٢) في (خ): [يكمل].

(٣) زاد هنا في (د): [إذ قال:]- أي: جعل القول التالي من كلام النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم.

(٤) في (خ): [ركع].

الشافعي وأحمد:

أحدهما: أن يكون كمن صلىٰ جماعة، كقول أبي حنيفة.

والثاني: يكون كمن صلىٰ منفردًا، كقول مالك، وهذا أصح لما ثبت في الصحيح عن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم أنه قال: «من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة»[١].

ولهذا قال الشافعي وأحمد ومالك وجمهور العلماء: إنه لا يكون مدركًا للجمعة إلا بإدراك ركعة، ولكن أبو حنيفة ومن وافقه يقولون: إنه يكون مدركًا لها إذا أدركهم في التشهد.

ومن فوائد النزاع في ذلك: أن المسافر إذا صلىٰ خلف المقيم أتم الصلاة، إذا أدرك ركعة فإن أدرك أقل من ركعة، فعلىٰ القولَيْن المتقدِّمَيْن.

والصحيح: أنه لا يكون مدركًا للجمعة ولا للجماعة إلا بإدراك ركعة، وما دون ذلك لا يعتد له به، وإنما يفعله متابعة للإمام [وهو][٢] بعد سلام الإمام كالمنفرد باتفاق الأئمة، والله أعلم[٣].

---

(١) أخرجه البخاري (٥٨٠)، ومسلم (٦٠٧) من حديث أبي هريرة.

(٢) في (ف): [ولو].

(٣) «الفتاوىٰ» (٢٣/ ٢٤١ إلىٰ ٢٤٣).

(فصل)

وأما تضمين حديقته أو بستانه الذي فيه النخيل والأعناب وغير ذلك من الأشجار لمن يقوم عليها ويزرع أرضها بعوض معلوم.

فمن العلماء من نهىٰ عن ذلك، واعتقد أنه داخل في نهي النبي ﷺ عن بيع الثمر قبل بدو صلاحها[١].

ثم من هٰؤلاء من جوَّز ذلك، إذا كان البياض هو المقصود والشجر تابع، كما يذكر عن مالك، ومن هٰؤلاء من يجوز الآحتيال علىٰ ذلك، بأن يؤجر الأرض، ويساقي علىٰ الشجر بجزء من الخارج منه.

ولٰكن هٰذا إن شرط فيه أحد العقدين في الآخر لم يصح، وإن لم يشترط كان لرب البستان أن يلزمه بالأجرة عن الأرض بدون المساقاة، وأكثر مقصود الضامن هو الثمر، وهو جزء كبير من مقصوده، وقد يكون المكان وقفًا أو مال يتيم، فلا يجوز المحاباة في مساقاتِه.

وهٰذه الحيلة- وإن كان القاضي أبو يعلي ذكرها في كتابه إبطال الحيل موافقة لغيره- فالمنصوص عن أحمد أنها باطلة.

وقد بينا بطلان الحيل التي يكون ظاهره مخالفًا لباطنها، ويكون

---

(١) أخرجه البخاري (١٤٨٧)، ومسلم (١٥٣٦) من حديث جابر بن عبد الله، وكذا أخرجاه بنحوه من حديث ابن عمر: البخاري (٢١٨٤)، ومسلم (١٥٣٤).

المقصود بها فعل ما حرم الله ورسوله، كالحيل على الربا، وعلى إسقاط الشفعة وغير ذلك، بالأدلة الكثيرة في غير هذا الموضع[1].

ومن العلماء من جوَّز الضمان للأرض والشجر مطلقًا، وإن كان الشجر مقصودًا، كما ذكر ذلك ابن عقيل وهذا القول أصح، وله مأخذان:

أحدهما: أنه إذا ٱجتمع الشجر والأرض، فتجوز الإجارة لهما جميعًا لتعذر التفريق بينهما في العادة.

والمأخذ الثاني: أن هذه الصورة لم تدخل في نهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فإن رب الأرض لم يبع ثمره، بل آجر أصلًا، والفرق بينهما من وجوه:

أحدها: أنه لو ٱستأجر الأرض جاز، ولو ٱشترى الزرع قبل ٱشتداد الحب بشرط البقاء لم يجز، فكذلك يفرق في الشجر.

الثاني: أن البائع عليه السقي وغيره، مما فيه صلاح الثمرة حتى

---

(١) قال الشيخ محمد حامد الفقي- رحمه الله-: «لعله يقصد كتابه في إبطال حيلة المحلل، فإنه- رحمه الله- توسع فيه في القول على إبطال الحيل بما لعله لم يُسبق إليه، وله غيره في فتاواه كلام ممتع، فليرجع إليه من شاء». اهـ.

قلت: الصواب في تسمية الكتاب الذي أشار إليه الشيخ الفقي هو: «بيان الدليل على بطلان التحليل» كما حرر ذلك د. فيحان بن شالي بن عقيق المطيري في نسخته الجديدة للكتاب، والتي ٱعتمد في إخراجها على ثلاث نسخ خطية، منها نسخة كُتِبَت بخط ابن القيم- رحمه الله-، ومنها أثبت هذا العنوان.

يكمل صلاحها، وليس علىٰ المشتري شيء من ذلك.

وأما الضامن والمستأجر، فإنه هو الذي يقوم بالسقي والعمل، حتىٰ تحصل الثمرة أو الزرع فاشتراء الثمرة ٱشتراء للعنب والرطب، فإن البائع عليه تمام العمل حتىٰ يصلح، بخلاف من دفع إليها الحديقة، وكان هو القائم عليها.

الثالث: أنه لو دفع البستان إلىٰ من يعمل عليه بنصف ثمره وزرعه، كان هٰذا مساقاة ومزارعة، واستحق نصف الثمر والزرع بعمله، وليس هٰذا ٱشتراء للحب والثمر.

الرابع: أنه لو أعار أرضه لمن يزرعها، أو أعطىٰ شجرته لمن يستغلها ثم يدفعها إليه، كان هٰذا من جنس العارية، لا من جنس هبة الأعيان.

الخامس: أن ثمرة الشجر من مغل الوقف، كمنفعة الأرض ولبن الظئر، واستئجار الظئر جائز بالكتاب والسنة والإجماع، واللبن لما كان يحدث شيئًا بعد شيء، صح عقد الإجارة عليه، كما يصح علىٰ المنافع وإن كان أعيانًا.

ولهذا يجوز ملك إجارة الماشية بلبنها، فإجارة البستان لمن يستغله بعمله هو من هٰذا الباب، ليس هو من باب الشراء.

وإذا قيل: إن في ذلك غررًا، قيل: هو كالغرر في الإجارة، فإنه إذا ٱستأجر أرضًا ليزرعها، فإنما مقصوده الزرع، فقد يحصل، وقد لا يحصل.

وقد ثبت عن عمر بن الخطاب ﷺ أنه ضمن حديقة أسيد بن

حضير بعد موته ثلاث سنين، وأخذ الضمان فصرفه في دَيْنِهِ[١]، ولم ينكر ذلك عليه أحد من الصحابة.

وأيضًا فإن أرض العنوة لما فتحها المسلمون دفعها عمر إليهم- وفيها النخيل والأعناب- لمن يعمل عليها بالخراج، وهٰذه إجارة عند أكثر العلماء[٢].

---

(١) ذكر المصنف- رحمه الله- إسناد هٰذا الأثر، ولفظه- كما في «مجموع الفتاوىٰ» (٢٩/ ٥٩)- فقال: «فقد روىٰ سعيد بن منصور- ورواه عنه حَربٌ الكرماني في مسائله- قال: حدثنا عبَّاد بن عبَّاد عن هشام بن عروة عن أبيه: أن أسيد بن حضير توفي وعليه ستة آلاف درهم فدعا عمر غرماءه فقبلهُم أرضه سنين وفيها النخل والشجر» وقال أيضًا- كما في مجموع الفتاوىٰ (٢٩/ ٤٧٩)-: «فإنه قد روىٰ حرب الكرماني وأبو زرعة الدمشقي وغيرهما بإسناد ثابت: أن عمر بن الخطاب- ﷺ- قَبِلَ حديقة أسيد بن حضير- لما مات- ثلاث سنين وتسلَّف القَبَالة ووفىٰ بها دَيْنًا كان علىٰ أسيد، ومثل هٰذه لابد أن تنتشر ولم ينكرها أحد». وأشار إليه أيضًا في (٣٠/ ٢٢٥)؛ وانظر أيضًا مزيد تفصيل في «القواعد النورانية» للمصنف (٢/ ٣٦٢ إلىٰ ٣٧٠) (ط. مكتبة الرشد).

(٢) «الفتاوىٰ» (٣٠/ ٢٣٩، ٢٤٣).

(فصل)

وأما ما يأخذه ولاة المسلمين من العشر وزكاة الماشية والتجارة وغير ذلك، [فإنه يسقط][1] عن صاحبه إذا كان الإمام عادلًا يصرفه في مصارفه الشرعية باتفاق العلماء، فإن كان ظالمًا لا يصرفه في مصارفه فينبغي لصاحبه أن لا يدفع الزكاة إليه، بل يصرفها هو إلىٰ مستحقيها، فإن أكره علىٰ دفعها إلىٰ الظالم، بحيث لو لم يدفعها إليه لحصل له ضرر، فإنها تجزيه في هٰذه الصورة عند أكثر العلماء، وهم في هٰذه الحالة ظلموا مستحقيها، كولي اليتيم، وناظر الوقف، إذا قبضوا ماله وصرفوه في غير مصارفه[2].

---

(١) في (خ): [سقط].

(٢) الفتاوىٰ (٢٥/ ٨١).

(فصل)

أما الزكاة في المساقاة والمزارعة.

فهٰذا مبنيٌّ علىٰ أصل، وهو: أن المزارعة والمساقاة هل هي جائزة أم لا؟ علىٰ قولين مشهورين:

أحدهما: قول من قال: إنها لا تجوز، [اعتقدوا][(١)] أنها نوع من الإجارة بعوض مجهول، ثم من هٰؤلاء من أبطلها مطلقًا، كأبي حنيفة.

ومنهم من استثني ما تدعو إليه الحاجة: فجوزوا المساقاة للحاجة؛ لأن الشجر لا يمكن إجارته، بخلاف الأرض، وجوزوا المزارعة علىٰ الأرض التي فيها شجر، تبعًا للمساقاة، إما مطلقًا، كقول الشافعي، وإما إذا كان البياض قدر الثلث فما دونه، كقول مالك.

ثم منهم من جوز المساقاة مطلقًا، كقول مالك والشافعي في القديم؛ وفي الجديد [قصر][(٢)] الجواز علىٰ النخل والعنب.

والقول الثاني: قول من يُجَوِّز المساقاة والمزارعة، ويقولون: إن هٰذا مشاركة، وهو جنس غير جنس الإجارة التي يشترط فيها معرفة قدر النفع والأجرة، فإن العمل في هٰذه العقود ليس بمقصود، بل المقصود هو الثمر الذي يشتركان فيه، ولٰكن هٰذا شارك بنفع ماله، وهٰذا بنفع بدنه، وهكذا المضاربة.

---

(١) في (د): [اعتقد].

(٢) في (خ): [نص]؛ وفي (د): [نصر].

وعلىٰ هٰذا فإذا ٱفترق أصحاب هٰذه العقود وجب للعامل قسط مثله من الربح، إما ثلث الربح وإما نصفه، ولم تجب أجرة المثل للعامل وهٰذا القول هو الصواب المقطوع به، وعليه إجماع الصحابة.

والقول بجواز المساقاة والمزارعة: قول جمهور السلف: من الصحابة والتابعين وغيرهم، وهو مذهب الليث بن سعد وابن أبي ليلىٰ وأبي يوسف ومحمد وفقهاء الحديث: كأحمد بن حنبل وإسحق ابن راهوية ومحمد بن إسحق بن خزيمة وأبي بكر بن المنذر والخطابي وغيرهم.

والصواب: أن المزارعة أحل من المؤاجرة بثمن مسمىٰ؛ لأنها أقرب إلىٰ العدل وأبعد عن الخطر، فإن الذي نهىٰ عنه النبي ﷺ من العقود، [منه](١) ما يدخل في جنس الربا المحرم في القرآن، ومنه ما يدخل في جنس الميسر الذي هو القمار؛ وبيع الغرر هو من نوع القمار والميسر، فالأجرة، والثمن إذا كانت غررًا، مثل ما لم يُوصف، ولم يُرَ، ولم يُعلم جنسه كان ذلك غررًا وقمارًا.

ومعلوم أن المستأجر إنما يقصد الأنتفاع بالأرض بحصول الزرع له، فإذا أُعطِيَ الأجرة المسمَّاة كان المؤجر قد حصل له مقصوده بيقين.

وأما المستأجر فما يدري: هل يحصل له الزرع أم لا؟ بخلاف المزارعة، فإنهما يشتركان في المغنم، وفي الحرمان، كما في

---

(١) في (خ): [مثل].

المضاربة، فإن حصل شيء اشتركا فيه، وإن لم يحصل اشتركا في الحرمان، وكان ذهاب نفع مال هٰذا في مقابلة ذهاب نفع بدن هٰذا، ولهٰذا لم يجز أن يشترط لأحدهما شيء مقدر من [النماء][1]، لا في المضاربة ولا في المساقاة، ولا في المزارعة؛ لأن ذلك مخالف للعدل، إذ قد يحصل لأحدهما شيء والآخر لا يحصل له شيء، وهٰذا هو الذي نهىٰ عنه رسول الله ﷺ في الأحاديث التي رُوي فيها: أنه نهىٰ عن المخابرة[2]، أو عن كرىٰ الأرض أو عن المزارعة كحديث رافع بن خديج[3] وغيره؛ فإن ذلك قد جاء مفسرًا، فإنهم

---

(١) في (خ): [الإنماء].

(٢) أخرجه البخاري (٢٣٨١)، ومسلم (١٥٣٦) من حديث جابر.

(٣) أخرجه البخاري (٢٣٣٢)، ومسلم (١٥٤٧).

قال المصنف- رحمه الله- كما في «مجموع الفتاوىٰ» (٢٩/ ١١٧): «والخبير هو الفلاح: سمي بذلك لأنه يُخبِر الأرض.

وقد ذهب طائفة من الفقهاء إلىٰ الفرق بين المخابرة والمزارعة، فقالوا: المخابرة: هي المعاملة علىٰ أن يكون البذر من العامل، والمزارعة: علىٰ أن يكون البذر من المالك. قالوا: والنبي ﷺ نهىٰ عن المخابرة لا المزارعة.

وهٰذا أيضًا ضعيف، فإنا قد ذكرنا عن النبي ﷺ ما في الصحيح من أنه: نهىٰ عن المزارعة، كما نهىٰ عن المخابرة، وكما نهىٰ عن كراء الأرض، وهٰذه الألفاظ في أصل اللغة عامة لموضع نهيه وغير موضع نهيه، وإنما اختصت بما يفعلونه؛ لأجل التخصيص العرفي لفظًا وفعلاً ولأجل القرينة اللفظية وهي لام العهد وسؤال السائل، وإلا فقد نقل أهل اللغة: أن المخابرة هي المزارعة والاشتقاق يدل علىٰ ذلك». اهـ وانظر أيضًا: (٣٠/ ١١٧، ٢٢٨، ٣٢٤).

كانوا يعاملون عليها بزرع بقعة معينة من الأرض للمالك، ولهذا قال الليث بن سعد: إن الذي نهىٰ عنه رسول الله صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم من ذلك أمر إذا نظر فيه ذو العلم بالحلال والحرام [علم][1] أنه لا يجوز، فأما المزارعة فجائزة بلا ريب، سواء كان البذر من المالك أو العامل أو منهما، وسواء كان بلفظ الإجارة أو المزارعة أو غير ذلك[2].

هٰذا أصح الأقوال في هٰذه المسألة، وكذلك كل ما كان من هٰذا الجنس: مثل أن يدفع دابته أو سفينته إلىٰ من يكتسب عليها

---

(١) في (د): [علىٰ]، وهو خطأ.

(٢) قال ابن القيم- رحمه الله- في «الطرق الحكمية» (ص٢١٠، ٢١١):
«والذين منعوا المزارعة منهم من احتج بأن النبي ﷺ نهىٰ عن المخابرة، ولكن الذي نهىٰ عنه هو الظلم فإنهم كانوا يشترطون لرب الأرض زرع بقعة بعينها، ويشترطون ما علىٰ الماذيانات، وإقبال الجداول، وشيئًا من التبن يختص به صاحب الأرض ويقتسمان الباقي، وهٰذا الشرط باطل بالنص والإجماع، فإن المعاملة مبناها علىٰ العدل من الجانبين، وهٰذه المعاملات من جنس المشاركات، لا من باب المعاوضات؛ والمشاركة العادلة: هي أن يكون لكل واحد من الشريكَيْن جزءٌ شائع، فإذا جُعِل لأحدهما شيءٌ مقدَّرٌ كان ظلمًا». اهـ.
وانظر «الاختيارات العلمية» للبعلي (ص١٤٨)، والمسائل الفقهية من اختيارات شيخ الإسلام ابن تيمية لبرهان الدين ابن قيم الجوزية (٩٨) (ص١٥٢)، و«مسائل أبي داود» لأحمد (١٣٠٤ إلىٰ ١٣١١)، و«التمام» (٢/ ٩١)، و«الجوهرة النيرة» (١/ ٣٧٢)، و«فتح القدير» (٩/ ٤٧٠، ٤٧١)، و«المغني» (٥/ ٢٤٤، ٢٤٥)، و«الفتاوىٰ الهندية» (٥/ ٢٣٧، ٢٣٨)، و«الموسوعة الفقهية» (٣٧/ ٥٠، ٥١) (مادة مزارعة).

والربح بينهما، أو من يدفع ماشيته أو نخله إلىٰ من يقوم عليها، والصوف واللبن والولد والعسل بينهما.

فإذا عرف هذان القولان في المزارعة، فمن قال من العلماء: إن المزارعة باطلة. قال: الزرع كله لرب الأرض، إذا كان البذر منه، أو للعامل إذا كان البذر منه، ومن كان له الزرع كان عليه العشر.

وأما من قال: إن رب الأرض يستحق جزءًا مشاعًا من الزرع، فإن عليه عشره باتفاق الأئمة، ولم يقل أحد من المسلمين: إن رب الأرض يقاسم العامل، ويكون العشر كله علىٰ العامل، فمن قال هٰذا فقد خالف إجماع المسلمين[1].

---

(١) «الفتاوىٰ» (٢٥/ ٦٠ إلىٰ ٦٣).

(فصل)

وأما بيع المغروس في الأرض الذي يظهر ورقه: كاللفت والجزر والقلقاس، والفجل والثوم، والبصل، وشِبْهِ ذلك ففيه قولان للعلماء:

أحدهما: أنه لا يجوز، كما هو المشهور عند أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما، قالوا: لأن هٰذه أعيان [غائبة][1] لم تر، ولم توصف، فلا يجوز بيعها، كغيرها من الأعيان الغائبة، وذلك داخل في نهي النبي ﷺ عن بيع الغرر.

والثاني: أن بيع ذلك جائز، كما يقوله من يقوله من أصحاب مالك وغيره، وهو قول في مذهب أحمد وغيره، وهٰذا القول هو الصواب لوجوه:

منها: أن هٰذا ليس من الغرر، بل أهل الخبرة يستدلون بما يظهر من الورق علىٰ المغيب في الأرض، كما يستدلون بما يظهر في العقار من ظواهره علىٰ بواطنه، وكما يستدلون بما يظهر من الحيوان علىٰ بواطنه، ومن سأل أهل الخبرة أخبروه بذلك، والمرجع في ذلك إليهم.

الثاني: أن العلم في المبيع يشترط في كل شيء بحسبه، فما ظهر بعضه وخفي بعضه، وكان في إظهار باطنه مشقة وحرج، اكتفي بظاهره كالعقار، فإنه لا يشترط رؤية أساسه ودواخل الحيطان، وكذلك الحيوان وأمثال ذلك.

---

(١) في (خ): [عامة].

الثالث: [أنّ](١) ما [احتيج](٢) إلىٰ بيعه، فإنه يوسع فيه ما لا يوسع في غيره، فيبيحه الشارع للحاجة، مع قيام السبب الحاضر، كما أرخص في العرايا بخرصها، وأقام الخرص مقام الكيل عند الحاجة، ولم يجعل ذلك من المزابنة التي نهىٰ عنها، فإن المزابنة هي بيع المال بجنسه مجازفة، إذا كان ربويًا بالاتفاق، وإن كان غير ربوي فعلىٰ قولين.

وكذلك رخّص النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم في ٱبتياع الثمر [بعد بدو](٣) صلاحه بشرط [السبقية](٤) مع أن تمام الثمرة لم يخلق بعد ولم يُر، فجعل ما لم يوجد ولم يعلم تابعًا لذلك والناس محتاجون إلىٰ بيع هٰذه النباتات في الأرض.

ومما يشبه ذلك: بيع المقاثي: كمقاثي البطيخ والخيار والقثاء وغير ذلك.

فمن أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهم من يقول: لا يجوز بيعها إلا لقطة لقطة، وكثير من العلماء من أصحاب مالك وأحمد وغيرهم قالوا: إنه يجوز بيعها مطلقًا علىٰ الوجه المعتاد، وهٰذا هو الصواب، فإن بيعها لا يمكن في العادة إلا علىٰ هٰذا الوجه، وبيعها لقطة لقطة إما متعذر وإما متعسر، فإنه لا يتميز لقطة عن لقطة، إذ أكثر ذلك لا يمكن التقاطه ويمكن تأخيره، فبيع المقاثي بعد ظهور

---

(١) في (ف): [أنه]. (٢) في (خ): [احتجتم].

(٣) في (د): [قبل بدء] وما أبته هو من (خ،ف)، وهو الصواب.

(٤) في (د،ف): [التبقية].

صلاحها كبيع ثمرة البستان بعد بدو صلاحها، وإن كان بعض المبيع لم يخلق بعد، ولم يُر؛ ولهذا إذا بدا صلاح بعض الشجرة كان صلاحًا لباقيها باتفاق العلماء، ويكون صلاحها كسائر ما في البستان من ذلك النوع في أظهر قولي جمهورهم، بل يكون صلاحًا لجميع ثمر البستان الذي جرت العادة أن يباع جملة واحدة، في أحد قولي العلماء.

وهٰذه المسائل وغيرها مما ذكرناه في هٰذا الجواب مبسوطة في غير هٰذا الموضع[1].

---

(١) «الفتاوىٰ» (٢٩/ ٤٨٧ إلىٰ ٤٨٩).

(فصل)

وإما إذا أسلم في حنطة فاعتاض عنها بشعير ونحو ذلك، فهٰذه فيها قولان للعلماء:

أحدهما: أنه لا يجوز الاعتياض عن دين السلم بغيره، كما هو مذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد في إحدىٰ الروايتين عنه.

والثانية: يجوز الاعتياض عنه في الجملة، إذا كان بسعر الوقت أو أقل، وهٰذا هو المروي عن ابن عباس رضي الله تعالىٰ عنه، حيث جوَّز إذا أسلم في شيء أن يأخذ عوضًا بقيمته، ولا يربح مرتين، وهو الرواية الأخرىٰ عن أحمد، حيث جوَّز أخذ الشعير عن الحنطة إذا لم يكن أعلىٰ من قيمة الحنطة، وقال بقول ابن عباس في ذلك، ومذهب مالك: يجوز الاعتياض عن الطعام والعرض [بعوض][1].

والأولون احتجوا بما في السنن عن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم أنه قال: «من أسلم في شيء فلا يصرفه إلىٰ غيره»[2]، قالوا:

---

(١) في (خ،ف): [بعرض].

(٢) ضعيف: أخرجه ابن ماجه (٢٢٨٣)، وأبو داود (٣٤٦٨)، وابن الجوزي في التحقيق (٢/ ١٩٧)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٦/ ٣٠)، والدارقطني (٣/ ٤٥) من طريق زياد بن خيثمة عن سعد الطائي عن عطية عن أبي سعيد مرفوعًا به. ولما سئل أبو حاتم عن هٰذا الإسناد- كما في «العلل» لابنه (١/ ٣٨٧) قال: إنما هو سعد الطائي عن عطية عن ابن عباس قوله. اهـ قلت: وعطية هو العوفي ضعيف، وقال الحافظ في «التلخيص» (٣/ ٢٥): وأعله أبو حاتم والبيهقي وعبد الحق وابن القطان بالضعف والاضطراب. اهـ

وهٰذا يقتضي أنه لا يبيع دين السلم، لا من صاحبه ولا من غيره.

والقول الثاني: أصح، وهو قول ابن عباس، ولا يعرف له في الصحابة مخالف؛ وذلك لأن دين [السلم][1] دين ثابت، فجاز الاعتياض عنه، كبدل القرض، وكالثمن في البيع؛ ولأنه أحد العوضين في البيع فجاز الاعتياض عنه كالعوض الآخر.

وأما الحديث: ففي إسناده نظر، فإن صح، فالمراد به: أنه لا يجعل دين السلم سلفًا في شيء آخر، ولهذا قال: «فلا يصرفه إلىٰ غيره»، أي: لا يصرفه إلىٰ سلف آخر، وهٰذا لا يجوز؛ لأنه يتضمن الربح فيما لم يضمن وكذلك إذا اعتاض عن ثمن المبيع والقرض، فإنما يعتاض عنه بسعره لما في السنن عن ابن عمر: رضي الله عنهما أنهم سألوا النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم، فقالوا: إنا نبيع الإبل بالبقيع بالذهب، ونقبض الورق، ونبيع بالورق ونقبض الذهب؟ فقال: «لا[2] بأس إذا كان بسعر يومه، إذا افترقتما وليس بينكما شيء»[3]، فجوَّز الاعتياض بالسعر؛ لئلا يربح فيما لم يضمن.

---

(١) في (د): [المسلم].

(٢) في (خ) هنا زيادة: [من جنس]، ولا أرىٰ لها وجهًا في السياق، فالظاهر أنها خطأ من الناسخ.

(٣) ضعيف مرفوعًا: أخرجه ابن حبان (١١/ ٢٨٧)، وابن الجارود (٦٥٥)، وأبو داود (٣٣٥٤)، والنسائي في «الكبرىٰ» ٤/ ٣٤، وأحمد (٢/ ١٣٩)، الطيالسي (١٨٦٨)، والإسمٰعيلي في معجم شيوخه (١/ ٤١٥)، والحاكم (٢/ ٥٠)، والدارمي (٢٥٨١)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٥/ ٢٨٤) من طريق سماك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عمر مرفوعًا. قال

فإن قيل: فبائع دين السلم يبيع ذلك، فنهىٰ عن بيع ما لم يقبض.
قيل: النهىٰ إنما كان في الأعيان لا في الديون.

البيهقي: «والحديث ينفرد برفعه سماك بن حرب عن سعيد بن جبير من بين أصحاب ابن عمر»، وأشار الحافظ في «التلخيص» (٣/ ٢٦) إلىٰ بعض من رواه عن ابن عمر موقوفًا.

(فصل)

وأما إذا اكترىٰ أرضًا للزرع فأصابته آفة.

فهٰذه مسألة وضع الجوائح في الثمر، فإن اشترىٰ ثمرًا [قد بدا صلاحه](١) فأصابته جائحة أتلفته قبل كمال صلاحه، فإنه يتلف من ضمان البائع عند فقهاء المدينة: كمالك وغيره، وفقهاء الحديث: كأحمد وغيره، وهو قول معلَّق للشافعي، فإن الشافعي علَّق القول بصحة الحديث(٢).

---

(١) قال الشيخ الفقي -رحمه الله-: «في الخطية: قبل بدو صلاحه»، يقصد: نسخته الخطية التي اعتمد عليها، أما في (نسختي الخطية ف)، جاءت العبارة كما هو مثبت أعلاه، وهو الصواب.

(٢) انظر «الأم» (٣/٥٨، ٥٩)، وقال ابن قدامة في «المغني» (٤/٨٦): «وإذا اشترىٰ الثمرة دون الأصل، فتلفت بجائحة من السماء، رجع بها علىٰ البائع، الكلام في هٰذه المسألة من ثلاثة فصول: الفصل الأول: أن ما تهلكه الجائحة من الثمار من ضمان البائع، وبهذا قال أكثر أهل المدينة منهم: يحيىٰ بن سعيد الأنصاري، ومالك، وأبو عبيد، وجماعة من أهل الحديث، وبه قال الشافعي في القديم، وقال أبو حنيفة، والشافعي في الجديد: هو من ضمان المشتري، لما روي: أن امرأة أتت النبي ﷺ فقالت: إن ابني اشترىٰ ثمرة من فلان، فأذهبتها الجائحة، فسألتُهُ أن يضعَ عنه، فتألي أن لا يفعل، فقال النبي ﷺ: «تألي فلان أن لا يفعل خيرًا» متفق عليه، ولو كان واجبًا لأجبره عليه، ولنا ما روىٰ مسلم في صحيحه...- وذكر حديثي جابر-»، ثم قال: «وهٰذا صريح في الحكم فلا يُعدل عنه، قال الشافعي: لم يثبت عندي أن رسول الله ﷺ أمر بوضع الجوائح، ولو ثبت لم أَعْدُهُ، ولو كنت قائلاً بوضعها لوضعتها في القليل والكثير.

والحديث قد ثبت في «صحيح مسلم» عن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم قال: «إذا بعت من أخيك ثمرة فأصابتها جائحة، فلا يحل لك أن تأخذ من مال أخيك شيئًا، بم يأخذ أحدكم مال أخيه بغير حق؟»[1]، والاعتبار يؤيد هٰذا القول، فإن المبيع تلف قبل تمكن المشتري من قبضه، فأشبه ما لو تلفت منافع العين المؤجرة قبل التمكن من ٱستيفائها.

فإذا قيل: هٰذه الثمرة تلفت بعد القبض، قيل: قبض الثمرة التي لم يكمل صلاحها من جنس قبض المنافع، فإن المقصود: إنما هو جذاذها بعد كمال الصلاح، ولهٰذا إذا شرط المشتري في قبضها [بعد كمال الصلاح][2] كانت من ضمانه.

وقد تنازع الفقهاء: هل يجوز له أن يبيعها قبل الجذاذ؟ علىٰ قولين: هما روايتان عن أحمد:

قلنا: الحديث ثابت، رواه الأئمة». اهـ.

وانظر «إعلام الموقعين» (٢/ ٢٥٧، ٢٥٨)، (٤/ ١٢٤)، و«القواعد» لابن رجب (ص١٥٧)، و«الإنصاف» (٥/ ٧٤، ٧٥)، و«شرح ميارة» (١/ ٣٠٤)، و«شرح مختصر خليل» للخرشي (٥/ ١٩٠، ١٩١)، و«حاشية الجمل» (٣/ ٢٠٥، ٢٠٦)، و«التجريد لنفع العبيد» (٢/ ٣٠٧، ٣٠٨)، و«حاشية الدسوقي» (٣/ ١٨٢، ١٨٣)، و«بلغة السالك» (٣/ ٢٤١، ٢٤٢).

(١) أخرجه مسلم (١٥٥٤) من حديث جابر، وجاء في حديث آخر أخرجه مسلم أيضًا من حديث جابر: أن النبي ﷺ أمر بوضع الجوائح.

(٢) قال الشيخ الفقي -رحمه الله-: «في الخطية: قبل كمال الصلاح»، وما أثبته هو في (خ، ف)، وهو الصواب.

أحدهما: لا يجوز، لأنه بيع للمبيع قبل قبضه، إذ لو كانت مقبوضة لكانت من ضمانه.

والثاني: يجوز بيعها، وهو الصحيح. لأنه قبضها القبض المبيح للتصرف، وإن لم يقبضها القبض الناقل للضمان، كقبض العين المؤجرة فإنه إذا قبضها صار له التصرف في المنافع وإن كانت إذا تلفت تكون من ضمان المؤجر.

لكن تنازع الفقهاء، هل له أن يؤجرها بأكثر مما استأجرها به؟ على ثلاثة أقوال: هي ثلاث روايات عن أحمد، قيل: يجوز كقول الشافعي، وقيل: لا يجوز، كقول أبي حنيفة وصاحبيه؛ لأنه ربح ما لم يضمن؛ لأن المنافع لم يضمنها.

وقيل: إن أحدث فيها عمارة جاز، وإلا فلا.

والأول: أصح، لأنها مضمونة عليه بالقبض، بمعنىٰ أنه إذا لم يستوفها تلفت من ضمانه لا من ضمان المؤجر، كما لو تلفت الثمرة بعد صلاحها والتمكن من جذاذها، ولكن إذا تلفت العين المؤجرة كانت المنافع تالفة من ضمان المؤجر؛ لأن المستأجر لم يتمكن من استيفائها، [فيُفرق][1] بين ما قبل التمكن وبعده[2].

---

(١) في (د): [فبعيد].

(٢) «الفتاوىٰ» (٣٠/٢٥٩ إلىٰ ٢٦١).

(فصل)

وأما إذا ٱستأجر أرضًا للازدراع فأصابتها آفة، فإذا تلف الزرع بعد تمكن المستأجر من أخذه، مثل أن يكون في البيدر، فيسرقه اللص أو يؤخر حصاده عن وقته حتىٰ يتلف، فهنا يجب علىٰ المستأجر الأجرة.

وأما إذا كانت الآفة مانعة من الزرع، فهنا لا أجرة عليه بلا نزاع.

وأما إذا نبت الزرع، ولكن الآفة منعته من تمام صلاحه، مثل نار أو ريح أو برد، أو غير ذلك مما يفسده، بحيث لو كان هناك زرع غيره لأتلفته، فهنا فيه قولان:

أظهرهما: أن يكون من ضمان المؤجر؛ لأن هٰذه الآفة أتلفت المنفعة المقصودة بالعقد؛ لأن المقصود بالعقد هو المنفعة التي يثبت بها الزرع حتىٰ يتمكن من حصاده، فإذا حصل للأرض ما يمنع هٰذه المنفعة مطلقًا، بطل المقصود قبل التمكن من ٱستيفائه، ومثل هٰذا ما لو صارت الأرض سبخة فتلف الزرع أو كانت إلىٰ جانب بحر أو نهر فأتلف الماء تلك الأرض قبل كمال الزرع ونحو ذلك، ففي هٰذه الصور كلها تتلف من ضمان المؤجر، وليس علىٰ المستأجر أجرة ما تعطل الأنتفاع به، كما لو ماتت الدابة المستأجرة، أو ٱنقطع الماء، ولم يمكن الأنتفاع بها في شيء من المنفعة المقصودة بالعقد، وأمثال هٰذه الصور.

وليس هٰذا مثل أن يسرق ماله أو يحترق من الدار؛ فإن المنفعة المقصودة بالعقد لم تتغير، فإنه يمكن أن ينتفع بها هو وغيره، بأن يحفظها من اللص، أو الحريق.

ونظير ذلك: أن يتلف المال الذي اكترىٰ الدابة لحمله، فإن الأجرة عليه، بخلاف ما إذا كانت الآفة مانعة من الانتفاع مطلقًا له ولغيره، فإن هٰذا بمنزلة موت الدابة واحتراق الدار المؤجرة.

ونظير سرقة متاعه من الدار: أن يسرق سارق زرعه، وأما إذا جاء جيش عام فأفسد الزرع، فهٰذا آفة سماوية، فإن هٰذا لا يمكن تضمينه ولا الاحتراز منه.

ونظيره: أن يجيء جيش عام فيخرج الناس من مساكنهم التي يسكنونها[1].

---

(١) «الفتاوىٰ» (٣٠/ ٢٦١ إلىٰ ٢٦٣).

(فصل)

وأما إجبار الأب لابنته البكر [البالغة][(١)] علىٰ النكاح: ففيه قولان مشهوران، هما روايتان عن أحمد:

أحدهما: أنه يجبر البكر البالغ، كما هو مذهب مالك والشافعي، وهو ٱختيار الخرَقي والقاضي وأصحابه.

والثاني: لا يجبرها، كمذهب أبي حنيفة وغيره، وهو ٱختيار أبي بكر [عبد العزيز بن جعفر][(٢)].

وهٰذا القول هو الصواب.

والناس متنازعون في مناط الإجبار: هل هو البكارة، أو الصغر أو مجموعهما، أو كل منهما؟ علىٰ أربعة أقوال، وهي أربعة أقوال في مذهب أحمد وغيره .

والصحيح: أن مناط الإجبار: هو الصغر، وأن البكر البالغ، لا يجبرها أحد علىٰ النكاح، فقد ثبت في الصحيح عن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم أنه قال: «لا تنكح البكر حتىٰ تستأذن، ولا الثيب حتىٰ تستأمر»، فقيل له: البكر تستحي، فقال: «إذنها صماتها»[(٣)]، وفي لفظ في الصحيح: «والبكر يستأذنها أبوها»[(٤)]، فهٰذا نهي النبي

---

(١) هكذا في (خ،ف)، أما في (د): [البالغ].

(٢) سقطت من (خ).

(٣) أخرجه البخاري (٦٩٦٨)، ومسلم (١٤١٩) بنحوه من حديث أبي هريرة، وأخرجه البخاري (٦٩٧١) من حديث عائشة.

(٤) أخرجه مسلم (١٤٢١) مكررًا، وأبو داود (٢٠٩٩)، وأحمد (١/ ٢١٩)،

صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم: «لا تنكح حتىٰ تستأذن»، وهٰذا يتناول الأب وغيره، وقد صرح بذلك في الرواية الأخرىٰ الصحيحة، وأن الأب نفسه يستأذنها.

وأيضًا: فإن الأب ليس له أن يتصرف في مالها، فكيف يجوز أن يتصرف في بضعها، مع كراهتها ورشدها؟!

وأيضًا: فإن الصغر سبب للحجر بالنص والإجماع، فتعليل الإجبار به تعليل بعلة ثابتة بالنص والإجماع.

وأما جعل البكارة موجبة للحجر، فهٰذا مخالف [لأصول][1] الإسلام فإن الشارع لم يجعل البكارة سببًا للحجر في موضع من المواضع المجمع عليها، فتعليل الحجر بذلك تعليل بوصف لا تأثير له بالشرع.

وأيضًا: فالذين قالوا بالإجبار: اضطربوا فيما إذا عينت كفؤًا، وعَيَّن الأب كفؤًا آخر، هل يؤخذ بتعيينها أو بتعيين الأب؟ علىٰ وجهين في مذهب الشافعي وأحمد، فمن جعل العبرة بتعيينها نقض

والنسائي في «المجتبىٰ» (٣٢٦٤)، وابن حبان (٤٠٨٨)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٧/ ١١٥)، والدارقطني (٣/ ٢٤٠، ٢٤١) من طريق سفيان بن عيينة عن زياد بن سعد عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جبير عن ابن عباس مرفوعًا به. قال أبو داود: «أبوها» ليس بمحفوظ، وقال الدارقطني: وأما قول ابن عيينة عن زياد بن سعد: «والبكر يستأمرها أبوها» فإنا لا نعلم أحدًا وافق ابن عيينة علىٰ هٰذا اللفظ، ولعله ذكره من حفظه فسبق لسانه، والله أعلم. اهـ.

(١) في (د): [لأصل].

أصله، ومن جعل العبرة بتعيين الأب، كان في قوله من الفساد والضرر ما لا يخفىٰ.

فإن قيل: قد قال النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم في الحديث الصحيح: «الأيم أحق بنفسها من وليها، والبكر تستأذن، وإذنها صماتها»، وفي رواية: «الثيب أحق بنفسها من وليها»[١]، فلما جعل الثيب أحق بنفسها من وليها دل علىٰ أن البكر ليست أحق، وليس ذلك إلا للأب والجد، وهٰذا عمدة المجبرين وهم تركوا العمل بنص الحديث وظاهره، وتمسكوا بدليل خطابه، ولم يعلموا مراد النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم.

[وذلك أن][٢] قوله: «الأيم أحق بنفسها من وليها»، يعم كل ولي، وهم يخصونه بالأب والجد.

الثاني: [قوله:][٣] «والبكر تستأذن»، و[هم][٤] لا يوجبون ٱستئذانها، بل قالوا: هو مستحب، حتىٰ طرَّد بعضهم قياسه، وقالوا: لما كان مستحبًا ٱكتفىٰ فيه بالسكوت، وادعىٰ أنه حيث يجب ٱستئذان البكر فلابد من النطق.

وهٰذا قاله بعض أصحاب الشافعي وأحمد، وهو مخالف

---

(١) أخرجه بكلا اللفظين مسلم (١٤٢١)، وكذا أخرجه الترمذي (١١٠٨)، وأبو داود (٢٠٩٨) كلهم من طريق مالك عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جبير عن ابن عباس مرفوعًا.

(٢) في (د): [وكذلك].

(٣) في (د): [يقولون].

(٤) سقطت من (د).

لإجماع المسلمين قبلهم، ولنصوص رسول الله صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم، فإنه قد ثبت بالسنة المستفيضة واتفاق الأئمة قبل هؤلاء: أنه إذا زوج البكر أخوها أو عمها، فإنه يستأذنها، وإذنها صماتها.

وأما المفهوم: فالنبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم فرَّق بين البكر والثيب، كما قال في الحديث الآخر: «لا تنكح البكر حتىٰ تستأذن، ولا الثيب حتىٰ تستأمر»، فذكر في هٰذه لفظ الإذن، وفي هٰذه لفظ [الأمر][1]، وجعل إذن هٰذه: الصمات، كما أن إذن تلك: النطق.

فهذان هما الفرقان اللذان فرَّق بهما النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم بين البكر والثيب، لم يفرق بينهما في الإجبار وعدم الإجبار، وذلك لأن البكر لما كانت تستحي أن تتكلم في أمر نكاحها لم تخطب إلىٰ نفسها، بل تخطب إلىٰ وليها، ووليها يستأذنها، فتأذن له، لا تأمره ٱبتداء، بل تأذن له إذا ٱستأذنها، وإذنها صماتها.

وأما الثيب فقد زال عنها حياء [البكر][2] فتتكلم بالنكاح، فتخطب إلىٰ نفسها، وتأمر الولي أن يزوجها، فهي آمرة له، وعليه أن يطيعها، فيزوجها من الكفء إذا أمرته بذلك، فالولي مأمور من جهة الثيب، ومستأذن للبكر، فهٰذا هو الذي دل عليه كلام النبي ﷺ.

وأما تزويجها مع كراهتها للنكاح، فهٰذا مخالف [للأصول][3] و[المعقول][4]، والله لم يسوغ لوليها أن يكرهها علىٰ بيع أو إجارة إلا بإذنها، ولا علىٰ طعام أو شراب أو لباس لا تريده، فكيف يكرهها

---

(١) في (خ): [الإذن].
(٢) في (د): [البكارة].
(٣) في (خ): [للأصل].
(٤) في (ف): [للعقول].

علىٰ مباضعة ومعاشرة من تكره معاشرته؟! والله قد جعل بين الزوجين مودة ورحمة، فإذا كان لا يحصل إلا مع بغضها له ونفورها عنه، فأي مودة ورحمة في ذلك؟![1].

ثم إنه إذا وقع الشقاق بين الزوجين، فقد أمر الله ببعث حكم من أهله وحكم من أهلها، والحكمان كما سماهما الله ﷻ هما حكمان عند أهل المدينة، وهو أحد القولين للشافعي وأحمد وعند أبي حنيفة.

والقول الآخر: هما وكيلان، والأول أصح؛ لأن الوكيل ليس بحكم، ولا يحتاج فيه إلىٰ أمر الأئمة، ولا يشترط أن يكون من الأهل ولا يختص بحال الشقاق، ولا يحتاج في ذلك إلىٰ نص خاص، ولكن إذا وقع الشقاق، فلابد من ولي يتولىٰ أمرهما؛ لتعذر اختصاص أحدهما بالحكم علىٰ الآخر، فأمر الله تعالىٰ أن يجعل أمرهما إلىٰ اثنين من أهلهما، يفعلان ما هو الأصلح، من [جمع أو][2] تفريق بعوض، أو بغيره[3].

---

(١) وقد استفضت في بحث هذه المسألة، وتحرير القول فيها من خلال جزء بعنوان: «مشاورة النساء»، يسَّر الله طبعه.

(٢) في (ف): [جمع بينهما و].

(٣) قال الماوردي في «الحاوي الكبير» (٩/ ٦٠٣): «الشروط الواجب توافرها في الحكمين أو الركيلين:

١- أن يكونا رجلين فإن كانا- أو أحدهما- امرأة لم يجز.

٢- أن يكونا حُرَّيْن فإن كانا - أو أحدهما - عبدًا لم يجز.

٣- أن يكونا عدلين فإن كانا - أو أحدهما - غير عدل لم يجز».

ثم قال: «وأما الشرط المستحب: ... أن يكون الحكمان من أهل الزوجين». اهـ.

وهنا يملك الحكم الواحد مع الآخر: الطلاق بدون إذن الرجل.

ويملك الحكم الآخر مع الأول: [بذل][(١)] العوض من مالها، بدون إذنها؛ لكونهما صارا وليين لهما.

وطرد هٰذا القول: أن الأب يُطلِّق علىٰ ابنه الصغير والمجنون، إذا رأىٰ المصلحة، كما هو إحدىٰ الروايتين عن أحمد، وكذلك يخالع عن ابنته، إذا رأىٰ المصلحة لها.

وأبلغ من ذلك: أنه إذا طلقها قبل الدخول فللأب أن يعفو عن نصف الصداق، إذا قيل: هو الذي بيده عقدة النكاح، كما هو قول مالك وأحمد، في إحدىٰ الروايتين عنه، والقرآن يدل علىٰ صحة هٰذا القول، وليس الصداق كسائر مالها، فإنه وجب في الأصل نحلة، وبضعها عاد إليها من غير نقص، وكان إلحاق الطلاق بالفسوخ، فوجب أن لا يتنصف، لكن الشارع جبرها بتنصيف الصداق لما حصل لها من الانكسار به، ولهذا جعل ذلك عوضًا عن المتعة، عن ابن عمر والشافعي وأحمد في إحدىٰ الروايات، فأوجبوا المتعة لكل

وقال ابن مفلح في «المبدع» (٧/٢١٦): «في «الكافي»: متىٰ كانا حكمين اشترط كونهما فقيهين، وإن كانا وكيلين جازا أن يكونا عاميين».

فالشروط التي يجب أن تتوفر في الحكمين هي: الذكورة، والحرية، والعدالة، والفقه، وأما الأهلية فإنها ليست بواجبة علىٰ قول كثير من أهل العلم؛ وذلك لصعوبة إمكانية توفر بعض الشروط الواجبة في الأهل: مثل العدالة والفقه، هٰذا بجانب أنه أحيانًا قد يتنافر الحكمان إن كانا من الأهل ولا يتفقا، لانحياز كل واحد منهما إلىٰ قريبه، وانظر «المعونة» (٢/٨٧٦).

(١) في (خ،د): [بدل- بالدال المهملة-].

مطلقة، إلا لمن طلقت بعد الفرض وقبل الدخول والمسيس، فحسبها ما فرض لها، وأحمد في الرواية الأخرىٰ مع أبي حنيفة وغيره: لا يوجبون المتعة إلا لمن طلقت قبل الفرض والدخول، ويجعلون المتعة عوضًا عن نصف الصداق، ويقولون: كل مطلقة فإنها تأخذ صداقًا إلا هٰذه.

وأولئك يقولون: الصداق أستقر قبل الطلاق بالعقد والدخول، والمتعة سببها الطلاق، فتجب لكل مطلقة، لٰكن المطلقة بعد الفرض وقبل المسيس متعت بنصف الصداق، فلا تستحق زيادة، وهٰذا القول أقوىٰ من ذلك القول، فإن الله جعل الطلاق سبب المتعة، فلا يجعل عوضًا عما سببه العقد والدخول.

لٰكن يقال علىٰ هٰذا: فالقول الثالث أصح -وهو الرواية الأخرىٰ عن أحمد-: أن كل مطلقة لها متعة كما دل عليه ظاهر القرآن وعمومه حيث قال: ﴿وَلِلْمُطَلَّقَٰتِ مَتَٰعٌۢ بِٱلْمَعْرُوفِ حَقًّا﴾ [البقرة: ٢٥١] وأيضًا فأنه قال: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَهَا فَمَتِّعُوهُنَّ وَسَرِّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ [الأحزاب: ٤٩]. فأمر بتمتيع المطلقات قبل المسيس، ولم يخص ذلك بمن لم يفرض لها، مع أن غالب النساء يطلقن بعد الفرض.

وأيضًا: فإذا كان سبب المتعة هو الطلاق، وسبب المهر هو العقد، فالمفوضة التي لم يسمَّ لها مهر، يجب لها مهر المثل بالعقد،

ويستقر بالموت على القول الصحيح الذي دل عليه حديث: «بِرْوَعَ بنت واشق التي تزوجت ومات عنها زوجها قبل أن يفرض لها مهرًا، فقضىٰ لها النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم بأن لها مهر ٱمرأة من نسائها، لا وكس، ولا شطط»[١]، لكن هٰذه لو طلقت قبل المسيس لم يجب لها نصف المهر بنص القرآن، لكونها لم يشترط لها مهر مسمىٰ، والكسر الذي حصل لها بالطلاق ٱنجبر بالمتعة، وليس هٰذا موضع بسط هٰذه المسائل.

ولكن المقصود: أن الشارع لا يكره المرأة علىٰ النكاح إذا لم ترده، بل إذا كرهت الزوج وحصل بينهما شقاق، فإنه يجعل أمرها إلىٰ غير الزوج، ممن ينظر في المصلحة من أهلها، فيخلصها لها من الزوج بدون أمره، فكيف تؤسر معه أبدًا بدون أمرها؟

والمرأة أسيرة مع الزوج، كما قال النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم: «اتقوا الله في النساء، فإنهن عوان عندكم، وإنكم أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله»[٢].

---

(١) صحيح: أخرجه ابن الجاورد (٧١٨)، وابن حبان (٩/ ٤٠٩)، والترمذي (١١٤٥)، والدارمي (٢٢٤٦)، وأبو داود (٢١١٥)، والنسائي في «الكبرىٰ» (٣/ ٣١٦)، وعبد الرزاق (٦/ ٢٩٤)، وأحمد (٣/ ٤٨٠)، والمحاملي (٣٦٠) من طريق منصور عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود مرفوعًا، وقد ٱختُلِف في إسناده علىٰ عدة أوجه، ٱنظر لها «نصب الراية» (٣/ ٢٠١)، و«تلخيص الحبير» (٣/ ١٩١-١٩٥)، و«علل ابن أبي حاتم» (١/ ٤٢٦).

(٢) «الفتاوىٰ» (٣٢/ ٢٢ إلىٰ ٢٨).

(فصل)

وأما إذا دفع الدرهم، فقال: أعطني بنصفه فضة، وبنصفه فلوسًا، وكذلك لو قال: أعطني بوزن هٰذه الدراهم الثقيلة أنصافًا، أو دراهم خفافًا.

فإنه يجوز، سواء كانت مغشوشة أو خالصة، ومن الفقهاء من يكره ذلك، ويجعله من باب مد عجوة لكونه باع فضة ونحاسًا بفضة.

وأصل مسألة مد عجوة: أن يبيع مالًا ربويًا بجنسه، ومعهما، أو مع أحدهما من غير جنسه، فإن للعلماء في ذلك ثلاثة أقوال:

أحدها: المنع منه مطلقًا، كما هو قول الشافعي ورواية عن أحمد.

والثاني: الجواز مطلقًا، كما هو مذهب أبي حنيفة وتذكر رواية عن أحمد.

والثالث: الفرق بين أن يكون المقصود بيع الربوي بجنسه متفاضلًا أو لا يكون، وهٰذا هو مذهب مالك وأحمد في المشهور عنه، فإذا باع تمرًا في نواه بنوىٰ، أو بتمر منزوع النوىٰ، أو شاة فيها لبن بشاة فيها لبن، أو بلبن أو نحو ذلك، فإنه يجوز عندهما، بخلاف ما إذا باع ألف درهم بخمسمائة درهم في منديل، فإن هٰذا لا يجوز.

[فمن كان قصده][1] بيع الربوي بجنسه متفاضلًا، لم يجز، وإن كان [بيعًا][2] غير مقصود جاز، ومالك رحمه الله يقدر ذلك بالثلث.

---

(١) في (د): [وإن كان المقصود].   (٢) في (ف): [تبعًا].

وهٰذا إذا باع حنطة فيها شعير يسير بحنطة فيها شعير يسير، فإن ذلك يجوز عند الجمهور.

وكذلك إذا باع الدراهم التي فيها غش بجنسها، فإن الغش غير مقصود، والمقصود بيع الفضة بالفضة، وهما متماثلان.

وكذلك صرف الفلوس بالدراهم المغشوشة، يقول من يكرهه: إنه بَيْعُ فضة ونحاسٍ بنحاس، والصحيح الذي عليه الجمهور: أن هٰذا كله جائز[1].

---

(١) «الفتاوىٰ» (٢٩/ ٤٥٧، ٤٥٨).

(فصل)

وأما بيع الفضة بالفلوس النافقة، هل يشترط فيه الحلول [والتقابض][1] كصرف الدراهم بالدنانير؟ فيه قولان: هما روايتان عن أحمد:

أحدهما: لابد من الحلول [والتقابض][2]، فإن هٰذا من جنس الصرف، فإن الفلوس النافقة تشبه الأثمان، فيكون بيعها بجنس الأثمان صرفًا.

والثاني: لا يشترط الحلول والتقابض، فإن ذلك معتبر في جنس الذهب والفضة، سواء كان ثمنًا أو كان مصاغًا، أو كان مكسورًا، بخلاف الفلوس؛ ولأن الفلوس هي في الأصل من باب العروض، والثمنية عارض لها.

وأيضًا هٰذا مبنيٌّ علىٰ أصل آخر، وهو: أن بيع النحاس بالنحاس متفاضلًا، هل يجوز علىٰ قولين معروفين فيه وفي سائر الموزونات، كالحديد بالرصاص بالرصاص، والقطن بالقطن، والكتان بالكتان، والحرير بالحرير.

أحدهما: لا يجوز بيع الجنس بجنسه متفاضلًا وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه وأحمد في أشهر الروايتين عنه.

والثاني: أن ذلك جائز، وهو مذهب مالك والشافعي، وأحمد في الرواية الأخرىٰ عنه، ٱختارها طائفة من أصحابه.

---

(١) في (د): [والتقايض].
(٢) في (د): [والتقايض].

ومن قال بالتحريم: اختلفوا في المعمول من ذلك، كثياب القطن والكتاب و[الأسطال][(١)]، وقدور النحاس وغير ذلك، هل يجري فيه الربا؟ علىٰ ثلاثة أقوال.

أصحها: الفرق بين ما يقصد وزنه بعد الصنعة، كثياب الحرير و[الأسطال][(٢)]، ونحوهما، وبين ما لا يقصد وزنه، كثياب القطن والكتان والإبر وغيرها.

وعلىٰ هٰذا، فالفلوس يجري فيها الربا عند من يقول: إن معمول النحاس يجري فيه، ومن اعتبر قصد الوزن لم يجرِ الربا فيها عنده؛ [لأنهم لا يقصدونه][(٣)] في العادة، وإنما تُنْفَقُ عددًا، لٰكن من قال: هي أثمان، فهل يجري الربا فيها من هٰذه الجهة؟ علىٰ وجهين لهم، وكذلك فيها وجهان في وجوب الزكاة فيها، وفي إخراجها من الزكاة وغير ذلك، والوجهان في مذهب أحمد وغيره[(٤)].

---

(١) في (خ): [الأصطال]- بالصاد-.
(٢) في (خ): [الأصطال]- بالصاد-.
(٣) في (ف): [لأنه لا يقصد وزنها]، وفي (خ): [لأنه لا يقصدونها].
(٤) «الفتاوىٰ» (٢٩/٤٥٩، ٤٦٠).

(فصل)

وأما إذا كان [للرجل عند غيره][(١)] حقٌّ من عين أو دين، فهل يأخذه أو نظيره بغير إذنه؟ فهٰذا فيه نوعان.

أحدهما: أن يكون سبب الأستحقاق ظاهرًا لا يحتاج إلىٰ إثبات، مثل آستحقاق المرأة النفقة علىٰ زوجها، واستحقاق الولد أن ينفق عليه والده، واستحقاق الضيف الضيافة علىٰ من نزل به، فهنا له أن يأخذ بدون إذن من عليه الحق بلا ريب، لما ثبت في الصحيحين: أن هند بنت عتبة بن [ربيعة][(٢)] قالت: يا رسول الله، إن أبا سفيان رجل شحيح وذو مال، وإنه لا يعطيني من النفقة ما يكفيني وبُنيَّ، فقال: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف»[(٣)]، فأذن لها أن تأخذ نفقتها من ماله بالمعروف بدون إذنه.

وهكذا من علم أنه غصب من ماله غصبًا ظاهرًا يعرفه الناس، [فأخذ عين][(٤)] المغصوب أو نظيره من مال الغاصب.

وكذلك لو كان له دَيْن عند [الحاكم،][(٥)] وهو يمطله فأخذ من ماله بقدره ونحو ذلك.

---

(١) هكذا في (خ)، وفي (د): [الرجل له عند غيره]، وفي (ف): [الرجلِ عند غيره].

(٢) في (خ): [زمعة].

(٣) أخرجه البخاري (٥٣٦٤)، ومسلم (١٧١٤).

(٤) في (خ): [فأخذه]، وقد سقطت كلمة [عين] من (ف).

(٥) هكذا في (خ،ف)، وفي (د): [أحد الحكام].

والثاني: لا يكون السبب ظاهر الاستحقاق، مثل أن يكون قد جحد دَيْنَه أو جحد الغصب، ولا بينة للمدعي، فهٰذا فيه قولان:

أحدهما: ليس له أن يأخذ، وهو قول مالك وأحمد.

والثاني: له أن يأخذ، وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة - رحمهما الله تعالىٰ -، فيسوغ عندهما الأخذ من جنس الحق، لأنه استيفاء، ولا يسوغ الأخذ من غير الجنس، لأنه معاوضة، فلا يجوز إلا برضا الغريم.

والمجوزون يقولون: إذا امتنع من أداء الواجبات عليه ثبتت المعاوضة بدون إذنه للحاجة، لكن من منع الأخذ مع عدم ظهور الحق استدل بما في السنن عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال: «أد الأمانة إلىٰ من ائتمنك، ولا تخن من خانك»[1].

---

(١) حسن لشواهده: أخرجه الترمذي (١٢٦٤)، والدارمي (٢٥٩٧)، وأبو داود (٣٥٣٥)، والحاكم (٢/ ٥٣)، والقضاعي في «مسند الشهاب» (٧٤٢)، والبخاري في «التاريخ الكبير» (٤/ ٣٦٠) كلهم من طريق طلق بن غنام عن شريك وقيس عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعًا. قال ابن أبي حاتم في «العلل» (١/ ٣٧٥): سمعت أبي يقول: طلق بن غنام هو ابن عم حفص بن غياث وهو كاتب حفص بن غياث روىٰ حديثًا منكرًا عن شريك وقيس وذكره». اهـ

قلت: قيس بن الربيع: صدوق تغير لما كبر أدخل عليه ابنه ما ليس من حديثه فحدث به، وأما شريك فقد تغير حفظه لما تولىٰ القضاء، وسماع الكوفيين المتقدمين منه جيد، لذا جاء في «نصب الراية» (٤/ ١١٩): «قال ابن القطان: والمانع من تصحيحه أن شريكًا وقيس بن الربيع مختلف فيهما». اهـ

وأبو حصين هو عثمان بن عاصم: ثقة، وللحديث شواهد: الأول: ما أخرجه أبو داود (٣٥٣٤) بإسناد صحيح عن يوسف بن ماهك عن رجل عن أبيه مرفوعًا، ويوسف ثقة، إلا أن إسناده ضعيف؛ لإبهام التابعي. وقد أخرجه أيضًا أحمد (٣/ ٤١٤)، والدارقطني (٣/ ٣٥).

قلت: هٰذا شاهد قوي.

الثاني: أخرجه الدارقطني (٣/ ٣٥)، والطبراني في «الصغير» (٤٧٥)، و«الكبير» (١/ ٢٦١)، و«مسند الشاميين» (١٢٨٤)، والبيهقي (١٠/ ٢٧١)، وابن عدىٰ (١/ ٣٦٢)، وابن الجوزي في «العلل المتناهية» (٢/ ٥٩٢)، وأبو نعيم في «الحلية» (٦/ ١٣٢) من طريق أيوب بن سويد عن ابن شوذب عن أبي التياح عن أنس مرفوعًا، قال ابن عدي: «هو منكر بهٰذا الإسناد». قلت: أيوب بن سويد ضعفه أحمد وأبو داود، ولينه أبو حاتم، وترك ابن المبارك حديثه، وزعم ابن حبان أن رواية غير ابنه عنه مستقيمة، ورد ذلك الحافظ لما أورده ابن عدي في ترجمته من مناكير في غير رواية ابنه عنه، وقال ابن معين: ليس بشيء، يسرق الأحاديث.

الثالث: ما أخرجه ابن أبي شيبة (٤/ ٥٣٩) بإسناد صحيح عن الحسن مرسلاً.

الرابع: أخرجه البيهقي في «الكبرىٰ» (١٠/ ٢٧١) من طريق أبي حفص الدمشقي عن مكحول عن أبي أمامة مرفوعًا، قال: وهٰذا ضعيف؛ لأن مكحولاً لم يسمع من أبي أمامة شيئًا، وأبو حفص الدمشقي هٰذا مجهول».

قلت: هٰذه الشواهد تكفي لتقوية الحديث، وفي «التلخيص الحبير» (٣/ ٩٧): «قال الشافعي: هٰذا الحديث ليس بثابت. وقال ابن الجوزي لا يصح من جميع طرقه. ونقل عن الإمام أحمد أنه قال: هٰذا حديث باطل لا أعرفه من وجه يصح». اهـ

وقول الشافعي هٰذا في «الأم» (٥/ ١٠٤)، وفي «المدونة» (١٥/ ١٦٠)، احتجاج مالك به، وقد صححه ابن السكن كما في «التلخيص»، وكذا العلامة الألباني -رحمه الله- في «صحيح الجامع» (٢٤٠)، وقول أحمد وابن الجوزي: يتنزل علىٰ مفردات الطرق، لا علىٰ مجموعها، وكذا قول الشافعي، ويحتمل أنه

وفي المسند عن بشير بنَ الخصاصية أنه قال: يا رسول الله إن لنا جيرانًا لا يدعون لنا شاذة ولا فاذة إلا أخذوها، فإذا قدرنا لهم علىٰ شيء أفنأخذه؟ فقال: «لا، أد الأمانة إلىٰ من آئتمنك، ولا تخن من خانك»[(١)].

وفي السنن عن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم: أنه قيل له: إن أهل الصدقة يعتدون علينا، أفنكتم من أموالنا بقدر ما يعتدون علينا؟ قال: «لا»[(٢)]، رواه أبو داود وغيره.

لم يطلع علىٰ ما للحديث من شواهد؛ لأنه لو أطلع عليها لما وسعه إلا تقويته بها، وهٰذا بناء علىٰ ما قرره من قواعد التقوية في «الرسالة».

(١) أخرجه أحمد (٥/ ٨٣)، وانظر ما بعده، وليس فيه: أد الأمانة إلىٰ من آئتمنك ولا تخن من خانك، فقد يكون شيخ الإسلام- رحمه الله- قد زادها بالمعنىٰ.

(٢) إسناده ضعيف: أخرجه أحمد (٥/ ٨٣) (٢٠٨٠٥)، وأبو داود (١٥٨٧)، وعبد الرزاق (٤/ ١٥) من طريق معمر عن أيوب عن ديسم السدوسي عن بشير بن الخصاصية مرفوعًا، وقد خالف معمرًا: حماد بن زيد، فرواه عن أيوب به موقوفًا، قلت: حماد وأيوب كلاهما قد آشتهر عنهما أنهما أحيانًا يوقفان المرفوع ويرسلون المتصل توقِّيا وهيبة من رفع الحديث إلىٰ النبي صلىٰ الله عليه وآله وسلم، فهٰذه قرينة تجعلنا نحكم لرواية معمر بأنها هي المحفوظة، وهناك قرينة أخرىٰ، وهي أنه قد ثبت الرفع عن حماد أيضًا في رواية ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٣/ ٢٦٩)، إلا أنه رواه مقتصرًا علىٰ شطره الأول- والذي لم يذكره المصنف هنا- ألا وهو: عن بشير بن الخصاصية أنه أتىٰ النبي ﷺ وما آسمه بشير فسماه رسول الله ﷺ بشيرًا. أما ديسم هٰذا فقد ذكره الذهبي في «الميزان» (٣/ ٤٦) وقال: «لا يدرىٰ من هو، يُعرف بحديثه عن بشير تفرد عنه أيوب».
وقد ذكره ابن حبان في «الثقات»، فهو في حيز المجهولين.

فهٰذه الأحاديث تبين أن [حق][١] المظلوم في نفس الأمر إذا كان [سببه ليس ظاهرًا][٢] [و][٣] أخذه خيانة، لم يكن له ذلك، وإن كان هو يقصد أخذ نظير حقه [لكنه][٤] خان الذي ٱئتمنه، فإنه لما سلم إليه ماله فأخذ بعضه بغير إذنه و[لا ٱستحقاق ظاهر][٥]، كان خائنًا، وإذا قال: أنا مستحق لما أخذته في نفس الأمر، لم يكن ما ٱدعاه ظاهرًا معلومًا، وصار كما لو تزوج ٱمرأة فأنكرت نكاحه، ولا بينة له، فإذا قهرها علىٰ الوطء من غير حجة ظاهرة، فإنه ليس له ذلك، ولو قدر أن الحاكم حكم علىٰ رجل بطلاق ٱمرأته لبينة ٱعتقد صدقها، فكانت كاذبة في الباطن، لم يكن له أن يَطأها لما هو الأمر عليه في الباطن.

فإن قيل: لا ريب أن هٰذا يُمنع منه ظاهرًا، وليس له أن يظهر ذلك أمام الناس؛ لأنهم مأمورون بإنكار ذلك؛ لأنه حرام في الظاهر، لكن الإنسان إذا كان يعلم ذلك سرًّا فيما بينه وبين الله تعالىٰ، قيل: فعل ذلك سرًّا يقتضي مفاسد كثيرة، [منهيٌّ][٦] عنها، فإن [فعل][٧] ذلك في مظنة الظهور والشهرة، وأن يتشبه به من ليس

---

(١) سقطت من (خ،د).
(٢) في (د): [ظاهر]، وفي (خ): [ظاهرًا].
(٣) سقطت من (خ،د).
(٤) في (خ): [لكن]، وفي (د): [لكونه].
(٥) في (خ): [الاستحقاق ظاهرٍ، وفي (ف): [الاستحقاق ليس ظاهرًا].
(٦) في (د): [نهينا].
(٧) سقطت من (د).

حاله كحاله في الباطن، وقد يظن الإنسان خفاء ذلك، فيظهر، فيورث مفاسد كثيرة- ويفتح أيضًا باب التأويل.

وصار هٰذا كالمظلوم الذي لا يمكنه الأنتصار إلا بالظلم، كالمقتص الذي لا يمكنه الأقتصاص إلا بعدوان، فإنه لا يجوز له الأقتصاص، وذلك أن نفس الخيانة محرمة الجنس، فلا يجوز أستيفاء الحق بها، كما لو جرعه خمرًا، أو تلوط به أو شهد عليه بالزور، لم يكن له أن يفعل به ذلك، فإن هٰذا محرم الجنس، والخيانة من جنس الكذب.

فإن قيل: هٰذا ليس بخيانة بل هو أستيفاء حق والنبي ﷺ نهىٰ عن خيانة من خان، وهو أن تأخذ من ماله ما لا تستحق نظيره.

قيل: هٰذا ضعيف؛ لوجوه:

أحدها: أن الحديث فيه: أن قومًا لا يدعون لنا شاذة ولا فاذة إلا أخذوها أفنأخذ من أموالهم بقدر ما يأخذون؟ فقال: «لا، أد الأمانة إلىٰ من أئتمنك ولا تخن من خانك» وكذلك قوله في حديث الزكاة: أفنكتم من أموالنا بقدر ما يأخذون منا؟ فقال: «لا».

الثاني: أنه قال: «ولا تخن من خانك»، ولو أراد بالخيانة: الأخذ علىٰ طريق المقابلة لم يكن فرق بين من خانه ومن لم يخنه، وتحريم مثل هٰذا ظاهر، لا يحتاج إلىٰ بيان ولا سؤال، وهو قوله: «ولا تخن من خانك»، فعلم منه أنه أراد: أنك لا تقابله علىٰ خيانته فتفعل به مثل ما فعل بك، فإذا أودع الرجل الرجل مالًا فخانه في بعضه، ثم أودع الأول نظيره ففعل به مثل ما فعل، فهٰذا هو المراد

بقوله: «ولا تخن من خانك».

الثالث: أن كون هٰذه خيانة لا ريب فيه، وإنما الشأن في جوازه علىٰ وجه القصاص، فإن الأمور منها: ما يباح فيه القصاص كالفواحش والكذب ونحو ذلك، قال الله تعالىٰ في الأول ﴿وَجَزَٰٓؤُاْ سَيِّئَةٖ سَيِّئَةٞ مِّثۡلُهَاۖ﴾ [الشورىٰ: ٤٠]، وقال تعالىٰ: ﴿وَإِنۡ عَاقَبۡتُمۡ فَعَاقِبُواْ بِمِثۡلِ مَا عُوقِبۡتُم بِهِۦۖ﴾ [النحل: ١٢٦]، وقال: ﴿فَمَنِ ٱعۡتَدَىٰ عَلَيۡكُمۡ فَٱعۡتَدُواْ عَلَيۡهِ بِمِثۡلِ مَا ٱعۡتَدَىٰ عَلَيۡكُمۡۚ﴾ [البقرة: ١٩٤] فأباح العقوبة والاعتداء بالمثل، فلما قال هنا: «ولا تخن من خانك»، عُلِم أن هٰذا مما لا يُباح فيه العقوبة بالمثل[١].

(١) «الفتاوىٰ» (٣٠/ ٣٧١ إلىٰ ٣٧٥).

(فصل)

وأما دفع الزكاة، [فإذا كان القريب الذي لا يجوز][1] دفعها إليه: [حاجته][2] مثل حاجة الأجنبي إليها، فالقريب أولىٰ، وإن كان البعيد أحوج لم يحاب بها القريب، قال أحمد عن سفيان بن عيينة: كانوا يقولون: لا يحابي بها قريبًا، ولا يدفع بها مذمة، ولا يقي بها ماله.[3]

(١) في (د، ف): [فإن كان للقريب الذي يجوز]، وما أثبته هو من (خ)، وهو الصواب.

(٢) في (د): [حاجة].

(٣) «الفتاوىٰ» (٢٥/ ٨٩).

(فصل)

والذين يأخذون الزكاة صنفان: صنف [يأخذها][1]؛ لحاجته، كالفقير والغارم لمصلحة نفسه، وصنف يأخذها؛ لحاجة المسلمين، كالمجاهد والغارم في إصلاح ذات البين، فهٰؤلاء يجوز دفعها إليهم، وإن كانوا من أقاربه.

وأما دفعها إلىٰ الوالدين إذا كانا غارمين أو مكاتبين ففيها وجهان والأظهر: جواز ذلك.

وأما إن كانوا فقراء، وهو عاجز عن نفقتهم، فالأقوىٰ: جواز دفعها إليهم في هٰذه الحالة؛ لأن المقتضىٰ موجود والمانع مفقود. فوجب العمل بالمقتضىٰ السالم عن المعارض المقاوم[2].

---

(١) في (ف): [يأخذ].

(٢) «الفتاوىٰ» (٢٥/ ٩٠).

(فصل)

وأما إذا باع سلعة إلىٰ أجل واشتراها من المشتري بأقل من ذلك حالًا، فهٰذه المسألة تسمىٰ مسألة العينة، وهي غير جائزة عند أكثر العلماء كأبي حنيفة ومالك وأحمد وغيرهم، وهو المأثور عن الصحابة كعائشة وابن عباس وأنس بن مالك، فإن ابن عباس سُئل عن حَريرَة بِيعَت إلىٰ أجل ثم ٱشتُرِيتَ بأقل، فقال: «دراهم بدراهم دخلت بينهما حريرة»(1).

وأبلغ من ذلك: أن ابن عباس قال: «إذ [استقمت بنقد](2) ثم بعت بنقد، فلا بأس، وإذا [استقمت بنقد](3)، بعت بنسيئة، فتلك دراهم بدراهم»(4)، فبيَّن أنه إذا قوم السلعة بدراهم ثم باعها إلىٰ أجل، فيكون مقصوده دراهم بدراهم، والأعمال بالنيات، وهٰذه تسمىٰ التورق فإن المشتري تارة يشتريٰ السلعة لينتفع بها؛ وتارة يشتريها؛ ليتجر فيها، فهذان جائزان باتفاق المسلمين، وتارة لا يكون مقصوده إلا أخذ دراهم، فينظر كم تساوىٰ نقدًا فيشتريها إلىٰ أجل ثم يبيعها في السوق نقدًا، فمقصوده الورق، وهٰذا مكروه في أظهر [قولي](5) العلماء، كما نقل ذلك عن عمر بن عبد العزيز، وهو إحدىٰ الروايتين عن أحمد.

---

(1) أخرجه ابن أبي شيبة (٤/ ٢٨٢) بإسناد فيه ٱنقطاع.

(2) في (د): [استقمت بتقويم]، وفي (خ): [استلمت بتقديم].

(3) في (د): [استقمت بتقويم]، وفي (خ): [استلمت بتقديم].

(4) زاد هنا في (د): [- ومعنىٰ قوله: ٱستقمت، أي: قومت-].

(5) سقطت من (د).

وأما عائشة فإنها قالت لأم ولد زيد بن أرقم لما قالت لها: «إني ٱبتعت من زيد بن أرقم غلامًا إلىٰ العطاء بثمانمائة وبعته منه بستمائة»، فقالت لها عائشة: «بئسما شريت وبئسما ٱشتريت، أخبري زيدًا أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم، إلا أن يتوب»، قالت: يا أم المؤمنين، أرأيت إن لم آخذ إلا رأس مالىٰ؟، فقالت لها عائشة: ﴿فَمَن جَآءَهُۥ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِۦ فَٱنتَهَىٰ فَلَهُۥ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ﴾(١) [البقرة ٢٧٥].

وفي السنن عن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم أنه قال: «من باع بيعتين في بيعة فله أوكسهما أو الربا»(٢)، وهذان

(١) ضعيف: أخرجه البيهقي (٥/ ٣٣٠)، والدارقطني (٣/ ٥٢)، وابن القاسم في «المدونة» (٩/ ١١٨)، من طريق أبي إسحٰق، وقد حدث ٱضطراب عليه فيه، وقال الشيخ الفقي- رحمه الله-: «وذكره الشافعي وقال لا يثبت مثله عن عائشة، وإن ثبت فإنما عابت عليه البيع إلىٰ أجل غير معلوم، وانظر «المنتقىٰ» رقم ٢٩٢٧». اهـ.

(٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٤٦١)، والترمذي (١٢٣١)، والنسائي في المجتبي (٤٦٣٢)، وابن الجارود (٦٠٠)، وأحمد (٢/ ٥٠٣)، وأبو يعلىٰ في «مسنده» (١٠/ ٥٠٧)، ابن حزم في «المحلىٰ» (٩/ ١٦)، وابن حبان (١١/ ٣٤٧)، والحاكم (٢/ ٥٢)، والبيهقي (٥/ ٣٤٣)، من طرق عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعًا، قال الترمذي: حديث حسن صحيح، وقال الحاكم: صحيح علىٰ شرط مسلم ولم يخرجاه، وقد ذكره مالك في «الموطأ» (١٣٤٢) بلاغًا.

وله شاهد من حديث ابن عمر: أخرجه ابن معين في «تاريخه» رواية الدوري (٤/ ٣٥٠)، والترمذي كما في «العلل الكبير» (٣٤٥)، والرافعي في «التدوين» (٤/ ١٤)، وابن عبد البر في «التمهيد» (٢٤/ ٣٨٨)، والخطيب

في «تاريخ بغداد» (٤٨/١٢) من طريق هشيم عن يونس عن نافع عن ابن عمر مرفوعًا، قال يحيىٰ: لم يسمع يونس من نافع شيئًا، وقال مثله البخاري.

وله شاهد آخر من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، أخرجه أحمد (٢/ ١٧٤، ٢٠٥)، والنسائي في «الكبرىٰ» (٤/ ٤٣) وإسناده حسن.

وله شاهد ثالث موقوف علىٰ ابن مسعود، أخرجه المروزي في «السنة» (١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢) (ط. دار الآثار بتحقيقي)، وابن حبان (١١/ ٣٩٩) من طرق عن شعبة عن سماك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه قال: «لا تحل صفقتان في صفقة».

قلت: سماك بن حرب، عابوا عليه عدة أمور تنحصر في الآتي:

١- أنه كان يغلط ويختلف عليه الحفاظ، قاله أحمد والموصلي.

٢- أنه مضطرب الحديث، قاله أحمد.

٣- أنه أسند أحاديث لم يسندها غيره، قاله ابن معين.

٤- أنه كان ربما لقن، فإذا أنفرد بأصل لم يكن حجة، قاله النسائي.

٥- أنه تغير قبل موته، قاله البزار، وقال الذهبي: ساء حفظه، وقد ذكره ابن الكيال في «الكواكب النيرات»، وكذا العلائي في «المختلطين».

والذي أراه أن المآخذ الأربعة الأولىٰ كلها تعود إلىٰ النقطة الخامسة، وهي كونه تغير واختلط قبل موته، فساء حفظه، وهٰذا ما قرره يعقوب حيث قال كما في «تهذيب المزي» (٣/ ٣١٠ ط. الرسالة): «روايته عن عكرمة خاصة مضطربة، وهو في غير عكرمة صالح، وليس من المتثبتين، ومن سمع من سماك قديمًا مثل شعبة وسفيان فحديثهم عنه صحيح مستقيم، والذي قاله ابن المبارك إنما يرىٰ أنه فيمن سمع منه بآخرة»، وكان ابن المبارك قد قال: سماك ضعيف في الحديث.

ومثله عن الدارقطني كما في «الإكمال لمغلطاي» (٢٢٣٨)، و«سؤالات السلمي» (١٥٨) حيث قال: «إذا حدث عنه شعبة والثوري وأبو الأحوص فأحاديثهم عنه سليمة، وما كان عن شريك، وحفص بن جميع، ونظرائهم ففي بعضها نكارة» اهـ

وكذا قال أبو أحمد الحاكم: «ولسماك حديث كثير مستقيم - إن شاء الله - وقد حدث عنه الأئمة، وهو من كبار تابعي الكوفة» اهـ.

وأما عن سماع عبد الرحمن بن عبد الله من أبيه ابن مسعود، فقد أثبته الثوري، وشريك، وابن المديني، وأبو حاتم، وابن معين في رواية معاوية بن صالح، ونفاه في رواية أخرىٰ، وبالغ الحاكم فقال: اتفق مشائخ أهل الحديث أنه لم يسمع من أبيه، فتعقبه الحافظ قائلاً: «وهو نقل غير مستقيم»، انظر «تحفة التحصيل» لأبي زرعة العراقي (ص ٢٠٠)، و«التهذيب لابن حجر» (٣٨٦).

وقال العلائي في «جامع التحصيل» (ص٥٣): «فالصحيح أنه- أي: عبد الرحمن- سمع منه دون أخيه أبي عبيدة، قاله الإمام البخاري وغيره» اهـ.

وذكر له البخاري في «التاريخ الأوسط» (٢٤٦) (١/ ١٦٩) حديثًا من طريق ابن خُثَيم المكي عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه: أخَّر الوليد بن عقبة الصلاة بالكوفة، فانكفأ ابن مسعود إلىٰ مجلسه، وأنا مع أبي ثم قال: «شعبة يقول: عبد الرحمن لم يسمع من أبيه، وحديث ابن خُثيم أولىٰ عندي» أي: أن البخاري يحتج بحديث ابن خثيم علىٰ إثبات سماعه، وهٰذا هو الراجح، لهٰذا الحديث، ولأن المثبت معه زيادة علم، فهو مقدَّم علىٰ النافي، والله أعلم.

وبناء عليه، فإن هٰذا إسناد حسن، وهو موقوف علىٰ ابن مسعود وقد أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (١٠٥٣)، والبزار في «مسنده» (٢٠١٦) من طريق عمرو بن عثمان بن أبي صفوان عن أبيه عن سفيان الثوري عن سماك عن عبد الرحمن عن أبيه قال: صفقتان في صفقة ربا، وأمرنا رسول الله صلىٰ الله عليه وآله وسلم بإسباغ الوضوء- هٰذا لفظ ابن حبان-، ووافق لفظ البزار لفظ المروزي في شطره الأول فقط، ووافق ابن حبان في الشطر الثاني. وأخرجه العقيلي في «الضعفاء» (٣/ ٢٨٨) من طريق عمرو بن عثمان به، لكن مرفوعًا، ثم ذكره من طريق أبي نعيم عن سفيان به موقوفًا ثم قال: «هٰذا أولىٰ، وأما أمرنا رسول الله بإسباغ الوضوء فلا أصل له بهٰذا الإسناد من حديث الثوري، وقد رُويَّ بغير هٰذا الإسناد، كأنه حديث دخل في حديث» اهـ.

[تواطآ][1] علىٰ أن [من][2] يبيع ثم يبتاع فله الأوكس، وهو الثمن الأقل أو الربا.

وأصل هٰذا الباب: أن الأعمال بالنيات، كما قال النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوىٰ»[3]، فإن كان قد نوىٰ ما أحله الله فلا بأس، وإن نوىٰ ما حرم الله وتوسل إليه بحيلة، فإنما له ما نوىٰ، والشرط بين الناس ما عدوه شرطًا، كما أن البيع بينهم علىٰ الصحيح ما عدوه بيعًا، والإجارة بينهم ما عدوها إجارة، وكذلك النكاح بينهم علىٰ الصحيح ما عدوه نكاحًا.

فإن الله تعالىٰ ذكر البيع والنكاح وغيرهما في كتابه، ولم يرد لذلك حد في الشرع، ولا حد في اللغة.

والأسماء تعرف حدودها تارة بالشرع: كالصلاة والزكاة والصيام والحج، وتارة باللغة: كالشمس والقمر والبر والبحر، وتارة بالعرف: كالقبض والتفرق.

وكذلك العقود: كالبيع والإجارة والنكاح والهبة وغير ذلك، فإذا تواطأ الناس علىٰ شرط وتعاقدوا عليه، فهٰذا شرط عند أهل العرف والله أعلم.

[واستدل علىٰ مثل ذلك بقوله تعالىٰ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَوۡفُواْ بِٱلۡعُقُودِۚ﴾ [المائدة: ١] وأنه داخل في عمومه، وبقوله صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم: «المؤمنون عند شروطهم»[4]، ولهذا كان شرط

---

(١) في (د): [متواطئان]. (٢) سقطت من (خ).

(٣) أخرجه البخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧) من حديث عمر.

(٤) حسن لشواهده: أخرجه الحاكم (٢/ ٥٧)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (٧/

مذهبه جواز تأجيل القرض ولزومه وفاقًا لمالك، لكنه يمنع الحط إذا أراد صاحب القرض أن يتعجله قبل حلوله؛ ولأن مذهبه في غير هٰذه المسألة جواز الحط من الدين المؤجل، إذا أراد صاحب الدين أن يتعجله؛ آستدلالًا بقضية بني النضير، لما عزموا علىٰ الجلاء، وإذا بينهم وبين الصحابة ديون لم تحل آجالها، فرفعوا ذلك لرسول الله ﷺ فقال لهم: «حطوا وتعجلوا»[1]، ففعلوا ذلك علىٰ عهده.

وهٰذه المسألة فيها خلاف بين السلف والخلف، كما هو[2] مبسوط في موضعه. فهٰذا شرط عند أهل العرف. والله أعلم.]

---

٢٤٩)، والدارقطني (٣/ ٢٧)، ومن طريقه ابن الجوزي في «التحقيق» (٢/ ١٧٧) من حديث عائشة بلفظ: «المسلمون عند شروطهم، ما وافق الحق»، وإسناده ضعيف، وله شاهد من حديث رافع بن خديج إسناده ضعيف أيضًا، أخرجه الإسمٰعيلي في «معجم شيوخه» (٣/ ٧٤٩)، والطبراني في «الكبير» (٤/ ٢٧٥)، وابن عدي في «الكامل» ٦/ ٤٢، وثَمَّ شواهد أخرىٰ ذكرها الحافظ بإسناده في «تغليق التعليق» ٣/ ٢٨٠-٢٨٢، وقد علَّقه البخاري بصيغة الجزم في «صحيحه» كتاب: الإجارة- باب: أجر السمسرة، وصححه العلامة الألباني- رحمه الله- في «صحيح الجامع» (٦٧١٥، ٦٧١٦).

(١) ضعيف: أخرجه الحاكم (٢/ ٦١)، والبيهقي (٦/ ٢٨)، والدارقطني (٣/ ٤٦)، والطبراني في «الأوسط» (١/ ٢٤٩)، (٧/ ٢٩)، والعقيلي في «الضعفاء» (٣/ ٢٥١)، من طريق مسلم بن خالد الزنجي عن محمد بن علي بن يزيد بن ركانة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعًا، وجاء في إسناد الطبراني والدارقطني: علي بن محمد عن عكرمة، بإسقاط داود، وهٰذا إسناد ضعيف، وانظر «علل ابن أبي حاتم» (١/ ٣٨٠).

(٢) سقطت من (خ)، وانظر «الفتاوىٰ» (٢٩/ ٤٤٦ إلىٰ ٤٤٨).

(فصل)

وأما تعجيل الزكاة قبل وجوبها بعد سبب الوجوب: فيجوز عند جمهور العلماء كأبي حنيفة والشافعي وأحمد، فيجوز تعجيل زكاة الماشية والنقدين، وعروض التجارة، إذا ملك النصاب، ويجوز تعجيل المُعشرات قبل وجوبها، إذا كان قد طلع الثمر قبل بدو صلاحه، ونبت الزرع قبل ٱشتداد حبه، فأما إذا ٱشتد الحب وبدا صلاح الثمرة فقد وجبت الزكاة [والكفارة ونحو ذلك][(١)].

---

(١) سقطت من (خ،ف) وانظر «الفتاوىٰ» (٢٥/ ٨٦).

(فصل)

وأما إخراج القيمة في الزكاة والكفارة ونحو ذلك: فالمعروف من مذهب مالك والشافعي: أنه لا يجوز، وعند أبي حنيفة يجوز، وأحمد- رحمه الله- قد منع القيمة في مواضع، وجوَّزها في مواضع، فمن أصحابه من أقر النص، ومنهم من جعلها علىٰ روايتين.

والأظهر في هٰذا: أن إخراج القيمة لغير حاجة ولا مصلحة راجحة ممنوع منه، ولهذا قدَّر النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم الحيوان بشاتين، أو عشرين درهمًا، ولم يعدل إلىٰ القيمة؛ ولأنه متىٰ جوَّز إخراج القيمة مطلقًا، فقد يعدل المالك إلىٰ أنواع رديئة، وقد يقع في التقويم ضرر؛ ولأن الزكاة مبناها علىٰ المواساة، وهٰذا معتبر في قدر المال وجنسه.

وأما إخراج القيمة للحاجة والمصلحة أو القدر، فلا بأس به، مثل أن يبيع ثمر بستانه أو زرعه بدراهم، فهنا إخراج عشر الدراهم يجزيه، ولا يكلف أن يشتريٰ ثمرًا أو حنطة، إذا كان قد ساوىٰ الفقراء بنفسه، وقد نصَّ أحمد علىٰ جواز ذلك، ومثل أن يجب عليه شاة في خمس من الإبل، وليس عنده من يبيعه شاة، فإخراج القيمة هنا كافٍ، ولا يكلف السفر إلىٰ مدينة أخرىٰ؛ ليشتري شاة.

ومثل: أن يكون المستحقون للزكاة طلبوا منه إعطاء القيمة؛ لكونها أنفع، فيعطيهم إياها، أو يرىٰ الساعي أن أخذها أنفع للفقراء.

كما نقل عن معاذ بن جبل أنه كان يقول لأهل اليمن: «ائتوني

بخميس أو لبيس آخذه منكم فيَ الصدقة، أسهل عليكم وخير لمن في المدينة من المهاجرين والأنصار»[(١)]، وهذا قد قيل: إنه قاله في الزكاة، وقيل: في الجزية[(٢)].

---

(١) ضعيف: أخرجه ابن أبي شيبة (٢/ ٤٠٤)، والبيهقي (٤/ ١١٣)، والدارقطني (٢/ ١٠٠)، وابن الجوزي في «التحقيق» (٢/ ٣٢)، والحافظ في «تغليق التعليق» (٣/ ١٣) من طريق سفيان بن عيينة عن إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عن معاذ به، قال الحافظ: «وهو إلىٰ طاوس إسناد صحيح، لكنه لم يسمع من معاذ فهو منقطع»، وقد علقه البخاري في «صحيحه» (كتاب: الزكاة- باب: العرض في الزكاة).
قال الشيخ الفقي- رحمه الله-:
ق«الخميس: الثوب الذي طوله خمسة أذرع، ويقال له المخموس أيضًا. وقيل: سميٰ خميسًا؛ لأن أول من عمله ملك باليمن يقال له: الخمس- بكسر الخاء- وقال الجوهري: الخميس: ضرب من برود اليمن. وجاء في البخاري «خميص» بالصاد. فيكون مذكر الخميصة. اهـ من «النهاية»». اهـ
(٢) «الفتاوىٰ» (٢٥/ ٨٢، ٨٣).

(فصل)

وأما إبدال المنذور والموقوف بخير منه، كما في إبدال الهدي.

فهٰذا نوعان: أحدهما: أن يكون الإبدال للحاجة، مثل أن يتعطل، فيُباع ويُشترىٰ بثمنه ما يقوم مقامه، كالفرس الحبيس للغزو، إذا لم يمكن الأنتفاع به في الغزو. فإنه يُباع ويُشترىٰ بثمنه ما يقوم مقامه، والمسجد إذا تخرب، فتنقل آلته إلىٰ مكان آخر، أو يباع ويُشترىٰ بثمنه ما يقوم مقامه، وإذا خرب ولم يمكن عمارته فتباع العرصة، ويشترىٰ بثمنها ما يقوم مقامها: فهٰذا كله جائز.

فإن الأصل إذا لم يحصل به المقصود قام بدله مقامه.

والثاني: الإبدال؛ لمصلحة راجحة، مثل أن يبدل الهدي بخير منه، ومثل المسجد إذا بنىٰ بدله مسجدًا آخر أصلح لأهل البلد منه [وبيع الأول](١)، فهٰذا ونحوه جائز عند أحمد وغيره من العلماء.

واحتج أحمد بأن عمر بن الخطاب رضي الله تعالىٰ عنه نقل مسجد الكوفة القديم إلىٰ مكان آخر، وصار الأول سوقًا للتمّارين، فهٰذا إبدال لعرصة(٢) المسجد.

وأما إبدال بنائه ببناء آخر، فإن عمر وعثمان بنيا مسجد النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم، علىٰ غير بنائه الأول، وزادوا فيه،

---

(١) ليست في (د).

(٢) في «لسان العرب» (٧/ ٥٢): «عَرْصَةُ الدار: وسطها، وقيل: هو ما لا بناء فيه، سُميت بذلك؛ لاعتراض الصبيان فيها، والعرصة: كل بقعة بين الدور واسعة ليس فيها بناء وقيل: هي كل موضع واسع لا بناء فيه». اهـ

وكذلك المسجد الحرام.

وقد ثبت في الصحيحين: أن النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم قال لعائشة: **«لولا قومك حديثو عهد بجاهلية لنقضت الكعبة، ولألصقتها بالأرض، ولجعلت لها بابين: بابًا يدخل الناس منه، وبابًا يخرج منه الناس»**[(١)]، فلولا المعارض الراجح لكان النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم غيَّر بناء الكعبة، فيجوز تغيير بناء الوقف من صورة إلىٰ صورة؛ لأجل المصلحة الراجحة.

أما إبدال العرصة بعرصة أخرىٰ: فهٰذا قد نص أحمد وغيره علىٰ جوازه، اتباعًا لأصحاب رسول الله صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم، حيث فعل ذلك عمر رضي الله تعالىٰ عنه واشتهرت القضية، ولم ينكر.

وأما إذا كان المغلّ قليلًا، فيبدل بخير منه، مثل أن يقف دارًا أو حانوتًا أو بستانًا، أو قرية مغلها قليل، فيبدلها بما هو أنفع الموقف.

فقد أجاز ذلك أبو ثور وغيره من العلماء، مثل أبي عبيد [بن حربويه][(٢)] قاضي مصر، وحكم بذلك، وهو قياس قول أحمد في تبديل المسجد من عرصة إلىٰ عرصة؛ للمصلحة، بل إذا جاز أن يبدل المسجد بما ليس بمسجد للمصلحة، بحيث يصير المسجد سوقًا، فلأن يجوز إبدال [المستغل بمستغل][(٣)] آخر أولىٰ وأحرىٰ، وهو قياس قوله في إبدال الهدىٰ بخير منه، وقد نص علىٰ أن المسجد

---

(١) أخرجه البخاري (١٢٦)، ومسلم (١٣٣٣) من حديث عبد الله بن الزبير عن عائشة ﷺ.

(٢) في (ف): [في حرمويه].

(٣) في (خ): [المستعمل بمستعمل].

اللاصق بالأرض إذا رفعوه وبنوا تحته سقاية، واختار ذلك الجيران: فُعِل ذلك(١).

لكن من أصحابه من منع إبدال المسجد والهدي والأرض الموقوفة، وهو قول الشافعي وغيره، لكن النصوص والآثار والقياس تقتضي جواز الإبدال؛ للمصلحة، والله أعلم(٢).

---

(١) قال ابن قدامة في «المغني» (٥/ ٣٦٩، ٣٧٠) بعد أن نقل نص أحمد- الذي ذكره المصنف هنا-: «واختلف أصحابنا في تأويل كلام أحمد، فذهب ابن حامد إلىٰ أن هٰذا في مسجد أراد أهله إنشاءه ابتداءً، واختلفوا كيف يُعمل؟ وسماه مسجدًا قبل بنائه تجوُّزًا؛ لأن مآله إليه، أما بعد كونه مسجدًا لا يجوز جعله سقاية ولا حوانيت، وذهب القاضي إلىٰ ظاهر اللفظ، وهو أنه كان مسجدًا، فأراد أهله رفعه، وجَعل ما تحته سقاية؛ لحاجتهم إلىٰ ذلك، والأول أصح وأولىٰ، وإن خالف الظاهر، فإن المسجد لا يجوز نقله، وإبداله، وبيعُ ساحته، وجعلها سقاية وحوانيت إلا عند تعذر الأنتفاع به والحاجة إلىٰ سقاية وحوانيت لا تعطل نفع المسجد، فلا يجوز صرفه في ذلك». اهـ وانظر «الفتاوىٰ الكبرىٰ» للمصنف- رحمه الله- (٤/ ١٥٥، / ٣٥٧)- (٥/ ٤٣٣)، وللمزيد أيضًا راجع- غير مأمور- «تبيين الحقائق» (٣/ ٣٣١، ٣٣٢)، و«الفروع» لابن مفلح (٤/ ٦٢٢، ٦٢٣)، و«درر الحكام شرح غرر الأحكام» (٢/ ١٣٦)، و«التاج والإكليل» لمختصر خليل (٧/ ٦٦٨)، و«أسني المطالب» (٢/ ٤٧٦)، و«البحر الرائق» (٥/ ٢٧٣)، و«مجمع الضمانات» (ص٣٢٤)،/ و«الفتاوىٰ الهندية» (٢/ ٣٩٩)، و«كشف القناع عن متن الإقناع» (٤/ ٢٩٢)، و«شرح ميارة» (٢/ ١٤٠)، و«مجمع الأنهر في شرح ملتقىٰ الأبحر» (١/ ٧٣٦)، و«الفواكه الدواني» (٢/ ١٦٥)، و«رد المحتار» (٤/ ٣٨٥).

(٢) «الفتاوىٰ» (٣١/ ٢٥٢، ٢٥٣).

(فصل)

وأما القصاص في اللطمة والضربة ونحو ذلك:

فمذهب الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة والتابعين أن القصاص ثابت في ذلك، وهو المنصوص عن أحمد في رواية إسمٰعيل بن سعيد الشالنجي، وذهب كثير من الفقهاء إلىٰ أنه لا يشرع في ذلك قصاص؛ لأن المساواة فيه متعذرة في الغالب، وهٰذا قول كثير من أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد.

والأول: أصح، فإن سنة النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم مضت بالقصاص في ذلك، وكذلك سنة خلفائه الراشدين، وقد قال الله ﷻ: ﴿وَجَزَٰٓؤُا۟ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ [الشورىٰ: ٤٠] وقد قال تعالىٰ: ﴿فَمَنِ ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَٱعْتَدُوا۟ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤] ونحو ذلك.

وأما قول القائل: إن المماثلة في ذلك متعذرة، فيقال له: لابد لهٰذه الجناية من عقوبة، إما قصاص وإما تعزير، فإذا جُوِّزَ أن يُعَزَّر تعزيرًا غير مضبوط الجنس والقدر، فلأن يعاقب بما هو أقرب إلىٰ الضبط من ذلك أولىٰ وأحرىٰ، والعدل في القصاص معتبر بحسب الإمكان.

ومن المعلوم أن الضارب إذا ضرب ضربة مثل ضربته أو قريب منها، كان هٰذا أقرب إلىٰ العدل من أن يعزر بالضرب بالسوط.

فالذي يمنع القصاص في ذلك خوفًا من الظلم: يبيح ما هو

أعظم ظلمًا مما فرَّ منه، فُعلِم أن ما جاءت به السنة أعدل وأمثل، وكذلك له أن يسبه كما سبه، مثل أن يلعنه كما لعنه، أو يقول: قبحك الله، فيقول له: قبحك الله، أو أخزاك الله، فيقول له: أخزاك الله، أو يقول: يا كلب يا خنزير. فيقول له: يا كلب يا خنزير[١].

فأما إذا كان محرم الجنس مثل تكفيره والكذب عليه، فليس له أن يكفره، ولا يكذب عليه، وإذا لعن أباه لم يكن له أن يلعن أباه؛ لأن أباه لم يظلمه[٢].

---

(١) قال الشيخ الفقي- رحمه الله-:
«الظاهر من هدي الرسول ﷺ، وقوله: «ليس المسلم بالسباب ولا اللعان، ولا الطعان» أن لا يصح المجاوبة باللعن والسبِّ بمثله، فإن ما ينال المؤمن من النقيصة في أخلاقه ودينه برد هذا السبب بمثله- أفظع وأقبح مما يصيبه من المهانة بهذا السبِّ في المجتمع، والله أعلم». اهـ.
(٢) «الفتاوىٰ» (٣٤/ ١٦٢، ١٦٣).

(فصل)

وأما القصاص في إتلاف الأموال، مثل أن يخرق ثوبه المماثل له، أو يهدم داره، فيهدم داره ونحو ذلك.

فهٰذا فيه قولان للعلماء، هما روايتان عن أحمد:

أحدهما: أن ذلك غير مشروع؛ لأنه إفساد؛ ولأن العقار والثياب غير متماثلة.

الثاني: أن ذلك مشروع؛ لأن الأنفس والأطراف أعظم [قدرًا][1] من الأموال، وإن جاز إتلافها علىٰ سبيل القصاص؛ لأجل ٱستيفاء المظلوم فالأموال أولىٰ، ولهذا يجوز لنا أن نفسد أموال أهل الحرب إذا أفسدوا أموالنا، بقطع الشجر المثمر، وإن قيل: بالمنع من ذلك لغير حاجة.

[وأما التماثل][2]، فهٰذا فيه نزاع، فإنه إذا أتلف لنا ثيابًا أو حيوانًا أو عقارًا ونحو ذلك، هل يضمنه بالقيمة، أو يضمنه بجنسه مع القيمة؟ علىٰ قولين معروفين للعلماء، وهما قولان في مذهب الشافعي وأحمد، فإن الشافعي قد نص علىٰ أنه إذا هدم داره بناها كما كانت، فضمنه بالمثل، وقد روي عنه في الحيوان نحو ذلك، وكذلك أحمد يضمن أولاد المغرور [بجنسهم][3]، في المشهور عنه، وإذا ٱقترض حيوانًا رد مثله في المنصوص، وقصة داود وسليمان [عليهما الصلاة

(١) في (د): [ضررًا]. (٢) سقطت من (خ،ف).

(٣) هكذا في (ف)، أما في (خ،د): [بحبسهم].

والسلام][1] هي من هٰذا الباب.

فإن داود [عليه الصلاة والسلام][2] كان قد ضمن الحرث الذي نفشت [فيه][3][4] غنم القوم بالقيمة، وأعطاهم الماشية مكان القيمة، وسليمان [عليه الصلاة والسلام][5] أمرهم أن يعمروا الحرث حتىٰ يعود كما كان وينتفعوا بالماشية بدل ما فاتهم من منفعة الحرث[6].

[بهٰذا][7] أفتىٰ الزهري لعمر بن عبد العزيز- لما كان قد ٱعتدىٰ

---

(١) ليست في (خ). (٢) ليست في (خ).

(٣) في (د): [فيهم].

(٤) يشير إلىٰ قوله تعالىٰ: ﴿وَدَاوُۥدَ وَسُلَيۡمَٰنَ إِذۡ يَحۡكُمَانِ فِي ٱلۡحَرۡثِ إِذۡ نَفَشَتۡ فِيهِ غَنَمُ ٱلۡقَوۡمِ وَكُنَّا لِحُكۡمِهِمۡ شَٰهِدِينَ ٧٨﴾ [الأنبياء: ٧٨] قال ابن التركماني في «بهجة الأريب» (ص٢٦٨): «نفشت الغنم: رعت ليلاً، وسَرَحَت وسَرَبَت، وَهَمَلَت: رعت نهارًا، وهي نفشٌ ونِفاشٌ ونُفاشٌ، والواحد: نافِشٌ»، وقال الإمام تاج الدين أبي المحاسن اليماني في «الترجمان في غريب القرآن» (ص٢٣٤): «النَّفشُ: أن ترعىٰ البهائم ليلاً، والهَمَل: أن يرعىٰ نهارًا». اهـ، وأخرج عبد الرزاق في «تفسيره» (٣/ ٢٥) عن معمر: قال الزهري: «النفش لا يكون إلا ليلاً والهمل بالنهار».

(٥) ليست في (خ).

(٦) أخرج الثوري في «تفسيره» (ص٢٠٣)، ومجاهد في «تفسيره» (١/ ٤١٣) بإسناد صحيح عن مسروق قال: فحكم فيها داود ﷺ أن تدفع إليهم الغنم، قال سليمان: ما قال داود؟، قالوا: دفع إليهم الغنم، فقال: لو كنت أنا. لم أدفعها ولكن كنت أجعلها لهم ينتفعون بأصوافها وألبانها وسمنها ويقوم أصحاب الغنم بالحرث حتىٰ يصيرونه إلىٰ مثل ما كان ثم ترد عليهم الغنم ويردون الحرث علىٰ أربابه، فأنزل الله ﷻ: ﴿فَفَهَّمۡنَٰهَا سُلَيۡمَٰنَۚ﴾.

(٧) هكذا في (خ،ف)، وفي (د): [لهٰذا].

بعض بني أمية علىٰ بستان له ٱقتلعوه- فسألوه: ما يجب في ذلك؟ فقال: «يغرسه كما كان: فقيل له: إن ربيعة وأبا الزناد قالا: يجب القيمة، فتكلم الزهري [فيهما][1] بكلام مضمونه: أنهما خالفا السنة».

ولا ريب أن ضمان المال بجنسه مع ٱعتبار القيمة أقرب إلىٰ العدل من ضمانه بغير جنسه، وهو الدراهم والدنانير، مع ٱعتبار القيمة فإن القيمة معتبرة في [الموضعين][2]، والجنس مختص بأحدهما، ولا ريب أن الأغراض متعلقة بالجنس، فمن له غرض في كتاب أو فرس أو بستان، ماذا يصنع بالدراهم؟ فإن قيل: يشتري بها مثله، قيل: الظالم الذي فوته مثله هو أحق بأن يضمن له بمثل ما فوته إياه، ونظير ما أفسده من ماله[3].

---

(١) سقطت من (د). (٢) في (د): [الموضوعين].

(٣) «الفتاوىٰ» (٣٠/ ٣٣٢، ٣٣٣).

(فصل)

وأما الوقف: فما فضل من ريعه واستغنىٰ عنه فإنه [يصرفه][1] في نظير تلك الجهة، كالمسجد إذا فضل [مغل وقفه عن][2] مصالحه صرف في مسجد آخر؛ لأن الواقف [له غرضه][3] في الجنس، والجنس واحد، فلو قدر أن المسجد الأول خرب، ولم ينتفع به أحد، صُرِفَ ريعه في مسجد آخر، فكذلك إذا فَضُل عن مصلحته شيء، فإن هٰذا الفاضل لا سبيل إلىٰ صرفه إليه، ولا إلىٰ تعطيله، فصرفه في جنس المقصود أولىٰ، وهو أقرب الطرق إلىٰ مقصود الواقف.

وقد روىٰ أحمد عن علي رضىٰ الله تعالىٰ عنه: «أنه حض الناس علىٰ إعطاء [مكاتب في كتابته][4]، ففضل شيء عن حاجته، فصرفه في المكاتبين»[5][6].

(١) في (د،ف): [يصرف].

(٢) في (خ): [غير]، وسقطت عبارة: [مغل وقفه] من (ف).

(٣) في (خ): [غرض].

(٤) في (د): [مكاتبه]، وفي (ف): [مكاتب].

(٥) «الفتاوىٰ» (٣١/ ٢٠٦، ٢٠٧).

(٦) ضعيف: أخرجه عبد الرزاق (٨/ ٣٧٢)، وابن سعد في «الطبقات» (٦/ ٢٣٣)، والبيهقي في «الكبرىٰ» (١٠/ ٣٢٠)، من طريق أبي جعفر الفراء عن جعفر بن أبي ثروان عن أبي التياح أنه أتىٰ عليًا فقال له: إني أريد أن أكاتب، قال: هل عندكم شيء؟ قال: لا، قال: فجمعهم عليٌّ، فقال: أعينوا أخاكم، جمعوا له، فبقي له بقية من مكاتبته، فأتىٰ به عليًا فسأله عن الفضلة، فقال علي: أجعلها في المكاتبين.

وهٰذا إسناد ضعيف.

(فصل)

وأما إسقاط الدَّيْن عن المعسر، فلا يجزئ عن زكاة العين بلا نزاع، لكن إذا كان له دين على من استحق الزكاة، فهل يجوز أن يسقط عنه قدر زكاة ذلك الدَّيْن، ويكون ذلك زكاة ذلك الدَّيْن؟

فهذا فيه قولان للعلماء في مذهب أحمد وغيره، أظهرهما: الجواز؛ لأن الزكاة مبناها على المواساة، وهذا قد أخرج من جنس ما يملكه، بخلاف ما إذا كان ما له عينًا وأخرج دينًا، فإن الذي أخرجه دون الذي يملكه، فكان بمنزلة إخراج الخبيث عن الطيب، وهذا لا يجوز، كما قال الله ﷻ: ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنفِقُونَ وَلَسْتُم بِآخِذِيهِ إِلَّا أَن تُغْمِضُوا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٦٧].

ولهذا كان على المزكي أن يخرج من جنس ماله، لا يخرج أدنى منه. فإذا كان له ثمرة أو حنطة جيدة لم يخرج عنها، ما هو دونها[١].

---

(١) «الفتاوى» (٢٥/ ٨٤).

(فصل)

وأما معاملة [التتر][(١)]:

فيجوز فيها ما يجوز في معاملة أمثالهم، ويحرم فيها ما يحرم في معاملة أمثالهم، فيجوز أن يبتاع الرجل من مواشيهم وخيلهم ونحو ذلك، كما يبتاع من مواشي الأعراب والتركمان والأكراد وخيلهم، ويجوز أن يبيعهم من الطعام والثياب ونحو ذلك ما يبيعه لأمثالهم.

فأما إن باعهم أو باع غيرهم ما يعينهم به على المحرمات كبيع الخيل والسلاح لمن يقاتل به قتالًا محرمًا، فهذا لا يجوز، قال الله ﷻ ﴿وَتَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْبِرِّ وَٱلتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعَاوَنُوا۟ عَلَى ٱلْإِثْمِ وَٱلْعُدْوَٰنِ ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ﴾ [المائدة: ٢]، وفي السنن عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: إنه لعن في الخمر عشرة لعن الخمر، وعاصرها، ومعتصرها، وحاملها والمحمولة إليه، وبائعها، ومبتاعها، وساقيها، وشاربها، وآكل ثمنها»[(٢)]، وقد لعن العاصر، وهو إنما

---

(١) في (ف): [التتار].

(٢) حسن لشواهده: أخرجه الترمذي (١٢٩٥)، وابن ماجه (٣٣٨١)، والطبراني في «الأوسط» (٢/ ٩٣) من طريق أبي عاصم عن شبيب بن بشر عن أنس مرفوعًا. قال أبو عيسى: هذا حديث غريب من حدث أنس، قلت: أبو عاصم هو الضحاك بن مخلد، وشبيب وثقه ابن معين، وقال أبو حاتم: لين الحديث حديثه حديث الشيوخ، وذكره ابن حبان في «الثقات» وقال: يخطئ كثيرًا، ولخص الحافظ هذه الأقوال فقال: صدوق يخطئ، وهو كما قال، لذا فهذا إسناد ضعيف.

يعصر عنبًا يصير عصيرًا، والعصير يمكن أن يُتَخَذَ خَلًّا وَدِبْسًا وغير ذلك، لكن لما علم قصده من العصير: أنه يتخذه خمرًا، وأعانه علىٰ ذلك، لعنه النبي صلىٰ الله تعالىٰ عليه وسلم علىٰ ذلك.

وإن كان الذي معهم أو مع غيرهم أموال يعرف أنهم غصبوها من معصوم، فتلك لا يجوز ٱشتراؤها لمن يتملكها، لكن إذا ٱشتريت علىٰ طريق الٱستنقاذ؛ لتصرف في مصارفها الشرعية، فتعاد إلىٰ أصحابها إن أمكن، وإلا صرفت في مصالح المسلمين، جاز هٰذا.

وإذا علم أن في أموالهم شيئًا محرمًا لا تعرف عينه، فهٰذا لا تحرم معاملتهم فيه، كما إذا علم أن في الأسواق ما هو مغصوب أو مسروق، ولم يعلم عينه، والحرام إذا ٱختلط بالحلال فهٰذا نوعان:

أحدهما: أن يكون مُحَرَّمًا لعينه: كالميتة والأخت من الرضاعة، فهٰذا إذا ٱشتبه بما لم يحصر لم يحرم، مثل أن يعلم أن في البلد الفلانية أختًا له من الرضاعة، لا يعلم عينها، أو فيها من يبيع ميتة، لا يعلم عينها فهٰذا لا يحرم عليه النساء ولا اللحم، وأما إذا ٱشتبهت أخته بأجنبية أو المَذكَّىٰ بالميت، فإنه يجتنبهما.

والثاني: ما حرم لصفته كالمأخوذ غصبًا، والمقبوض بعقود محرمة كالربا والميسر، فهٰذا إذا ٱختلط أو ٱشتبه بغيره، لم يحرم

لكن للحديث شواهد يُحسن لها، قال أبو عيسىٰ: وقد روي نحو هٰذا عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر عن النبي ﷺ. اهـ.

وقد صححه العلامة الألباني- رحمه الله- في «صحيح الجامع» (٧٢، ١٨٠٢، ٥٠٩١).

الجميع، بل يميز قدر هٰذا من [قدر][1] هٰذا، فيصرف هٰذا إلىٰ مستحقه، [وهٰذا إلىٰ مستحقه،][2] [مثل اللص الذي أخذ أموال الناس فخلطها، أو أخذ][3] حنطة الناس أو دقيقهم فخلطه، فإنه يقسم بينهم علىٰ قدر الحقوق، وإذا علم أن في البلد من هٰذا شيء لم يعلم عينه، لم يحرم علىٰ الناس الشراء من ذلك البلد.

لٰكن إذا كان أكثر مال الرجل حرامًا، فهل تكره معاملته، أو تحرم؟ علىٰ وجهين.

وإن كان الغالب علىٰ ماله الحلال، لم تحرم معاملته، لٰكن قد قيل: إنه [من المشتبهات التي يستحب تركها][4].

والله ﷻ أعلم.

[كمُلت والحمد لله رب العالمين، وصلواته علىٰ سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا إلىٰ يوم الدين][5].

وكان الفراغ من نسخها يوم الجمعة من عشرين خلت من شهر جمادىٰ الأول، سنة أربعين وسبعمائة.

---

(١) سقطت من (د). (٢) سقطت من (د).

(٣) في (د): [مثل الذي يأكل أموال الناس بخلطها، أو بأخذ].

(٤) في (خ): [من السنة التي يستحب تركه]، وفي (ف): [إنه من المشتبه الذي يُستحب تركه]، وانظر «الفتاوىٰ» (٢٩/ ٢٧٥ إلىٰ ٢٧٧).

(٥) في (د): [والحمد لله علىٰ ذلك، والصلاة والسلام علىٰ نبينا محمد وآله أجمعين].



الفهرس

تم الصف والإخراج الفني بمكتب

دار الفلاح

الفيوم ١٨ ش أحمس حي الجامعة

ت: ٠١٠٦٦١٣٣٦٩- ٠٠٢

فاكس: ٠٠٢٠٨٤٣٦٩٦٥٨